



原始佛教會 Saddhammadiipa
ORIGINAL BUDDHISM SOCIETY

正法之光

佛陀正覺后 2448 年
2016 年 11~12 月合刊

第 **52** 期



原始佛法 人間佛教

阿育王、目犍连子帝须共谋变造、分裂佛教 【2017, 10/6 修訂版, p. 17~p. 47 有重要增加】
缘起四谛之人间佛教 一人间佛教百年三部曲

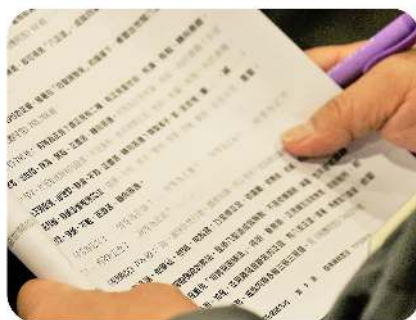
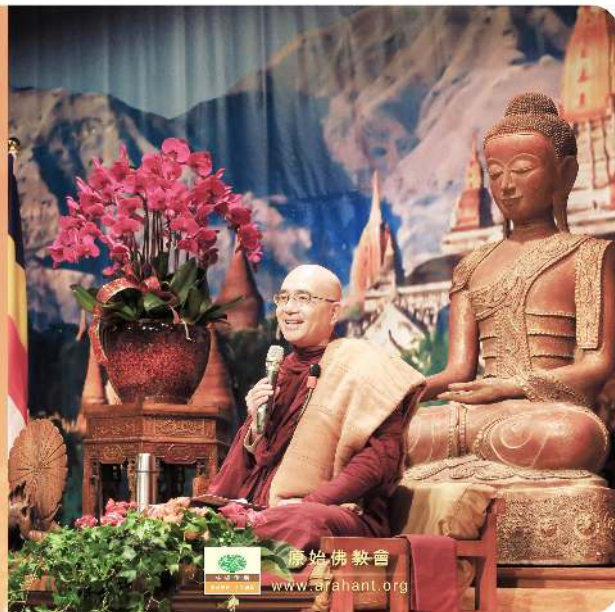
■ 提倡「念佛念法，禅净双修，归向菩提」的弥陀禅法，其意旨不仅引摄念佛人「念念不离因缘法、不离菩提道品」，更提醒弥陀学人，在当今佛教充斥消极、遁世氛围的时代，应极力点一盏明灯，令「末法归向正法」。

■ 念佛名号是为见佛、近佛修行。念佛见佛后，还是要修习让苦难止息的方法。弥陀法门的重点是证入阿耨多罗三藐三菩提，所以到有佛法的地方，可学、可修、可证，人趣是更好的选择。

当代佛教的光明新方向 龙山寺板桥文化广场



佛教的方向，
不應在宗門派別中、寺廟殿堂上，
亦非在法門爭論裏，
而是要讓眾生得到光明、喜樂、平安！
隨佛禪師



末法向正法 霹靂近打佛教會

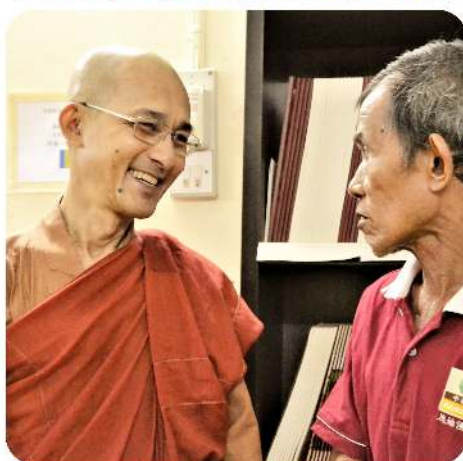


生死大利 怡保禅林



左图：怡保禅林法工们慈善公益关怀活动不遗余力，布告栏上满满的感谢状。

下右图：随佛长老特别在《随佛行道》亲笔签名给怡保中道禅林的屋主林来香女士作为纪念。青年法工排队请到长老的签名相当开心。



青年与财富创造 拉曼大学(金宝)



学佛的目的 & 如何解决生活中的困难

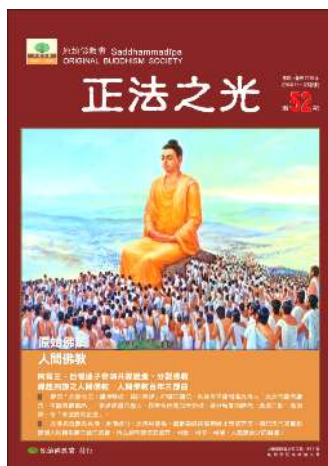


2016年11月24、29日 随佛长老应吉隆坡拉曼大学学院佛学会的邀请到该校为青年学子说法



原始佛教教团宗旨：

本会以回归 释迦佛陀教导之原始教法，确立奉行「原始佛法与戒律」之僧团，体现「依经依律，尊僧和俗，性别平权，政教分离」之原始佛教教团。



創刊於 2010 年 7 月 5 日

導 師：隨佛尊者

發 行：原始佛教會

發行人：Ven. Bhikkhu Aticca

第 52 期

- 一、我们不否认在此方、他方，过去、现在、未来有若一、若二甚或百、千、万、亿佛；但是为避免无谓的臆测与争论、远离伪说的揉杂，我们回归历史上的 释迦佛陀为我们的根本大师。
- 二、我们承认在历史的递嬗中，佛教有各宗各派的教说；但是我们奉行由大迦叶所号召，经过五百位修行成就者阿罗汉所认可的第一次结集之圣典作为修行的依据。虽然这可能没有将 佛陀一生说法全然收集，但是作为显明正法及修证菩提所需，必(已)然足够。
- 三、经过两千四百多年的传承，佛陀原始教法已然新旧交杂、真伪难分；我们以近 200 年来佛教学界的考据为依据，确认杂阿含经与南传相应部当中古老修多罗的共说，去除后世之增新与部派教义之混杂融涉部分，还原第一次圣典结集之原貌。
- 四、我们尊重任何端正信仰之教派；但是我们以奉行 佛陀真实教法之僧团为现前的依止。
- 五、我们尊重任何不违反法律与善良风俗的教说与信仰；我们谨守政教分离之原则，不参与任何政党与政治活动。我们确认缘生法无从比较绝对的胜劣平等，男女二众皆能成就无上菩提，是应恪守分责分权之分际。

随佛而行

阿育王时代变造佛教之史探〈序〉 8

古老经说

爱喜集是食集，食集是色集 9

佛史溯源

阿育王时代变造佛教之史探—融摄异学于佛教之《舍利弗阿毘昙论》-2 12

人间法语

倾力在生活，莫让奇迹付流水 54

若有远虑，恐有近忧 55

善知识语

从失败与挫折中学到经验 56

《相应阿含》中的念佛尊号与念佛功德 57

感念护持

忆念释空禅法师 58

正法新闻

台湾、马来西亚、新加坡联合报导 60

专题报导

三阶念佛弥陀禅学会成立暨宣法大会 78

台湾首场三阶念佛禅修营 102

人间佛教百年三部曲宣法活动 108

道场法侣

看见佛教的长明灯绽放光芒 115

掌心中的幸福 116

要有耐心哦！不要放弃！妳一定可以的。 118

发掘自我创意 纸上花绽缤纷 119

禅林僧侣行脚托钵北投市场随行记 120

感恩茶会花絮 121

法友感言

为什么我的礼物总被拒绝？ 122

学佛经历 124

莫忘去珍惜 诗并记 125

重症病患的心情与问题 126

如何面对新事物 128

五阴世间

五阴世间 129

梅花映月

突破惯性 134

禅林通告

2017 年中道禅林通告 136

近期活动海报：

- ◎ 新书出版：p.136
- ◎ 原始佛教丛书简介：p.138
- ◎ 佛陀真法在人间—龙山寺：p.140
- ◎ 修禅在日常—龙山寺：p.141
- ◎ 友善环境的绿色生活实践：p.142
- ◎ 因缘观的深义—龙山寺：p.143
- ◎ 因缘观的日用与修习—龙山寺：p.144
- ◎ 十二因缘观中道禅—广西贵港：p.145
- ◎ 世界地球日觉醒活动—马六甲：p.146
- ◎ 人体自愈疗法讲座—台北禅院：p.147
- ◎ 积极应世之现代修行—龙山寺：p.148
- ◎ 因缘法观—龙山寺：p.149
- ◎ 解脱生活的正观智—龙山寺：p.149
- ◎ 佛陀真法之全貌与实用—龙山寺：p.150
- ◎ 十二因缘去论归经—龙山寺：p.151
- ◎ 契应佛法六日禅—龙山寺：p.152
- ◎ 缘生法眼—龙山寺：p.153
- ◎ 四圣谛之次第第三转—龙山寺：封底



阿育王時代變造佛教之史探〈序〉

印度阿育王是佛教的知名人物，两千多年来佛教的僧俗二众，一直认定阿育王是坚定护持佛教的大护法。甚至受到某些学派的称誉，特别将阿育王与佛陀时代的频婆娑罗王、波斯匿王同列，推崇是兴隆佛教的护法君王。

自部派佛教时代起，两千两百多年的佛教称誉，使阿育王的护法形象深植人心，受到佛教各界的赞誉。然而，历史上真实的阿育王，真的是佛教的重要护法君王？阿育王的作为是护持佛教、发展佛教？或者是变造、分裂佛教？

经由印度佛教各派的史献比对，**佛灭百余年的佛教历史，正是攸关佛教僧团分裂、教法分歧的重要时代。这一时代的佛教重大事件，几乎都与阿育王有着密切的关连，阿育王的作为是直接影响着佛灭百余年的佛教，也间接影响了两千多年来的佛教发展。**

目前佛教圈流传的佛教史，其实多数是各学派自说自话、自立权威地位的佛教史，同一事件的历史记载，往往是南辕北辙，彼此对立不同。许多学界的研究，同样也陷于引据资料的偏误，变成「有见解、没事实」的观点。

探究佛教的史实，不可只引据、信受某特定学派的史献记载，必需经过多方史献的引据、比对、爬网、整治。除此以外，若只探知史献，易流于「只知其然，不知其所以然」的处境，故有必要参究「经律」与「经律演变」，辅以现实佛教的演变史实，这才较能得知「佛教演变的表里关涉」，最大程度的接近佛教史实。

阿育王是最早统一印度的君王，也是极大程度涉入佛教僧团与思想结集，推行「掌控僧团、变造佛教」政策的君王。佛教的分裂及变质，阿育王要负起绝大的责任。

因此，**对于佛灭后百余年的佛教发展，探究阿育王与阿育王的宗教政策，是极其重要的研究要点。**

本书的内容，原是拙作《原始佛法与佛教之流变》之原始佛教、根本佛教、部派佛教、大乘菩萨道、秘密乘等五大章篇中，属于部派佛教章篇的部份内容。

本书分上、下两册，上册详述「阿育王掌控僧团行变造、分裂佛教之政策」，下册是详论「《舍利弗阿毘昙论》变造佛教之异说」。本书提供的探究，不仅涉及「第一次经律结集」之〈七事修多罗〉的原说，兼及部派佛教各派传诵之经、律、论、史献的比对研究，同时探明国际学术界尚未研究确认的印度佛教史实。

依此研究佛教演变，探明佛教由务实、团结、昌盛转为分裂、质变、衰微，发生其间的转折点与关键原因，目的是为世人重开认识佛法及佛教的窗口，并为佛法的显扬及传承开启新机遇。

隨佛

自序于台北内觉禅林 2017 年雨安居



愛喜集是食集，食集是色集

节录自 随佛法师之《相应菩提道次第》

第四章「老病死」之缘由与灭尽

第三节 生死轮回之集与灭

第四品 识住于名色之缘，则有未来世六根生

第三目 识住名色为识食，又名有，令未来世六根生

1-4-3-4.3.2 食集，是色集，食集故有未来世六根色生。

1-4-3-4.3.3 爱喜集是食集，食集是色集：因爱喜而有识住名色之缘，因识住名色之缘（识食），故有未来六根生。

1.SĀ59《相应阿含》59 经

如是我闻：一时，佛住舍卫国只树给孤独园。

尔时、世尊告诸比丘：「有五受阴，云何为五？色受阴，受、想、行、识受阴。观此五受阴是生、灭法，所谓此色，此色集，此色灭；此受……。想……。行……。 （此）识，此识集，此识灭。

云何色集？云何色天？云何受、想、行、识集？云何受、想、行、识天？爱喜集，是色集（* 1）；爱喜灭，是色灭。触集是受、想、行集，触灭是受、想、行灭。名色集是识集，名色灭是识灭。比丘！如是色集、色天，是为色集，色天。如是受、想、行、识集，受、想、行、识天，是为受、想、行、识集，受、想、行、识天」。

佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。

* 1：爱喜集则食集，食集则色集：缘六根、六境生六识，根、境、识具足名触，缘触生受，若于六触所生诸受生乐着、欢喜，则于所识之六境生爱喜。如是因为喜贪而追求六根、六境之缘，故六识现住于六根、六境之缘。此谓因欲贪而取六根、六境，而六根、六境亦因欲贪故生结系，识则现住于根、境之缘。如是依欲贪而令根、境、识辗转相依增长，所谓「名色缘识，识缘名色」、「喜贪润泽，生长增长」，此又名「识食」，依于「识住名色之缘」而有未来六入生。



古老經說 白話摘要

中道僧團

SA59 《相應阿含》59 經

我曾经听过 佛陀这么说：在某一段时间，佛陀住在舍卫国的祇树给孤独园。

那时、世尊告诉比丘们：「有五种受阴，这五种是什么呢？色受阴、受受阴、想受阴、行受阴、识受阴。观察这五种受阴是生法、灭法，也就是要观察色受阴、色受阴的生起、色受阴的灭没；观察受受阴……；观察想受阴……；观察行受阴……；观察识受阴、识受阴的生起、识受阴的灭没。色受阴是怎样生起？色受阴是怎样灭没？受受阴、想受阴、行受阴、识受阴是怎样生起？受受阴、想受阴、行受阴、识受阴是怎样灭没？

爱喜生起则有色受阴的生起，爱喜灭没则有色受阴的灭没。触生起则有受受阴、想受阴、行受阴的生起，触灭没则有受受阴、想受阴、行受阴的灭没。名色生起则有识受阴的生起，名色灭没则有识受阴的灭没。比丘们！像这样观察色受阴的生起与灭没，就真的是明了色受阴的生起与灭没；像这样观察受受阴、想受阴、行受阴、识受阴的生起与灭没，就真的是明了受受阴、想受阴、行受阴、识受阴的生起与灭没。」

佛陀说完本经后，比丘们听闻 佛陀的教导，欢喜的遵奉教诲去修行。



自制力是体现人生良好方向的重要因素

隨佛禪師 講述

一个人能否成功，不能只看八字或面相，而是要看他的生活态度与精神，尤其是是否具备自制力与忍耐力？

一个没有忍耐力、克制力的人，现在

会做自己喜欢做的事，却忽略现在应该做的事。

因此，自制力是体现人生良好方向的重要因素。



古老經說 讀後感言

Bhikkhu Aticca

SĀ59 《相應阿含》59 經

世尊教导弟子们如何觉察身心的现实，这不同于一般修习禅定时仅是觉知某个受阴的迁流过程，而是在六触处持续的观察五受阴的生起与喜贪的生起，以及它们之间相互影响的过程。首先，觉察五根与五境之缘与喜贪的生起。接着，觉察生理的五触（眼触、耳触、鼻触、舌触、身触）的生起导致心理的法境（受阴、想阴、行阴）的生起。然后觉察名色（六根与六境之缘）的生起导致六识的生起。最后，觉察喜贪六识，却以为是喜贪六境，导致六根追逐六境，而有名色的增长。由于名色增长，又导致六识的生起，喜贪六识又导致六根追逐六境，这样的循环回路就形成了五受阴的结缚。

这个觉察的过程，可以让人们发现生理感受如何导致心理情感的反应，最后逐渐的形成情欲的纠结与身心的惯性行为。如果没有经常的觉察与培养自制力，一般人就容易被现前的物欲所牵引，或因挫败而退却，难以持续专注于长远的方向，做当下应该做的事。

在 1970 年代前后，史丹福大学曾经给几百位幼儿做测试自制力的实验。研究者告诉单独在房间的幼儿：他得离开 15 分钟，等他回来时，如果棉花糖还在桌上，幼儿就可以多得一块棉花糖做为奖品。结果是只有约三分之一的幼儿没吃掉棉花糖，这些幼儿在等待时，会故意不看棉花糖、或哼歌、或做一些动作。研究者认为这群幼儿已经有延迟享乐的自制力，他们会设法做某些行为以减轻诱惑的吸引力，度过等待的时间，获得更多的奖品。

十多年后，研究者对于当年的幼儿展开后续的追踪调查，以找出延迟享乐的自制力和人生成就的相关性。研究者发现：当初「愿意等待」的幼儿，相较于另外一群「不愿等待」的幼儿，长大之后无论是在考试成绩、健康状况或人际关系的表现都来得更好。因此，研究者推论这群懂得运用策略的幼儿，在成长的过程中，会为了更长远目标多尽一份努力。

这个实验结果，显示了成功者除了个人的智慧，延迟享乐的自制力确实是成功的重要因素。这也可以说明，从小在物质条件艰困的环境成长的孩子，因为必须培养出比较强的耐力，比起习惯被呵护的孩子，更能勇于面对人生的挑战而成功。

一个人即使聪明，假如喜欢以物质娱乐来打发时间，甚至于沉迷而上瘾，譬如：迷失在网络游戏、酗酒、赌博等等，要是不幸的生了病，便会陷入困境；相反的，懂得锻炼身心而维持健康的人，可以保持实力，掌握适当的机会而突破困局、开展人生。





阿育王時代 變造佛教之史探

融摄异学于佛教之《舍利弗阿毘昙论》-2

随佛禅师著 © 2016

参考《正法之光》第 51 期 p. 38~p. 45

开创孔雀王朝的旃陀罗笈多，利用宗教的神圣性，竖立「圣人君王，神圣王朝」的权威，稳固统治基础的作法，在中国李氏唐朝也有相近的作法。

崛起于西域的李渊建立了唐朝（C.E. 618），当时汉民族对李氏家族有胡人血统¹的疑虑。李唐为了安抚汉人的种族情感，遂推崇汉民族的道家圣人「老子李耳」²为祖先，避免汉族优越感危及唐帝国的稳定。如**唐高宗在干封元年（C.E. 666），追封李耳为太上玄元皇帝**。这是「尊汉」，也是塑造唐帝国是「圣人血脉，神圣王朝」的政治手法。

唐高宗以后，历代唐朝君王持续推崇老子为先祖，藉老子是「汉族圣人」地位，推行「圣人血脉，神圣王朝」的政治宣传。

唐朝历代皇室是不停对老子进行册封，**唐玄宗在天宝二年（C.E. 743），追封李耳庙号为大圣祖，谥号玄元皇帝；天宝八年（C.E. 749）则册封为圣祖大道玄元皇帝；天宝十三年（C.E. 754）上尊号为大圣祖高上大广道金阙玄元天皇大帝**。道家老子的地位，在唐代陆续被追封为皇帝、大圣祖，得确立为皇室的前祖后，达到了前所未有的地位。

印度孔雀王朝运用耆那教的信仰，塑造旃陀罗笈多是耆那教解脱者的神圣性，竖立「圣人君王，神圣王朝」的权威，近似李氏唐朝推崇道家圣人「老子李耳」为先祖的作法。两者同是君王，懂得为了达到统治社会的目的，利用宗教信仰建立政治的权威。



5. 阿育王的谋国之路

5-1. 阿育王弑兄夺位

旃陀罗笈多传位予频婆娑罗王，频婆娑罗王之后是阿育王（Aśoka）治世。但是阿育王的王位，不是直接得自频婆娑罗王（Bindusāra C.E.297~272），是经由王室子孙残酷内争的结果。频婆娑罗王在位时是不喜欢阿育王子，派他驻守西印古阿盘提国首都的优禅尼（Ujjayinī）³。

阿育王子驻居优禅尼时，应当是为了自保及培养自身实力，采取一系列的政治作法：一方面是亲近反对王家势力之耆那教的佛教，刻意结好优禅尼佛教僧团领袖的目犍连子帝须；二方面是采取「政商联姻」的作法，拉拢优禅尼地区的强豪家族势力。

当阿育王子镇驻优禅尼时，途经末瓦国（Malwa），娶了卑提写 Vedissa（今印度维迪斯哈 Vidisha）地区长者的女儿蒂薇 Devi⁴，生了摩晒陀（Mahendra）与僧伽蜜多（Saṃghāmītra）。当频头沙罗王逝世后，阿育王子随即起兵争夺天下，杀死了长兄苏深摩⁵

（修摩那）等兄弟，只留下同父、同母的王弟——帝须（宿大哆 Vītaśoka Vītaśoka⁶）。见《大王统史》第五章：

《大王统史》第五章⁷：「频头娑罗之子知为百一人，而其中之阿育〔王子〕……杀戮异母兄弟九十九人即全阎浮洲唯一之王位。胜者涅槃之后，此王即位前，为二百十八〔年〕如是当知。」

阿育王登王位后，陆续征服周围的邻邦，除了南印案达罗地区以外，印度其余地区大多成为孔雀王朝的领地。

阿育王是印度史上，最早统一大部份印度地区的君王。在阿育王统一印度大部份地区以后，舍弃过往的征战手段，全力鼓吹「和平」，规劝世人舍弃征战，鼓励用「法（Dhamma）」治世，促成各种宗教思想大为发展的盛世。因此，后世赞美鼓吹「和平」的阿育王，是为「法阿育」。

5-2. 阿育王的宗教策略与佛教裂变

5-2-1. 总说

阿育王时代，佛教僧团发生裂变。自此以后，佛教是教说分歧、学派林立，有关于 佛陀、佛法、僧团的解说及信仰，不再是同义、同味、同信、同行。

自阿育王时代起，现实人间的佛教实况，既不是遵循 释迦佛陀教导的佛教，也不再是「法同一味，团结无诤」的佛教。

史实真相的阿育王，是热心护持佛教的君王？或者，实是掌



上图：旃陀罗笈多神庙 (Chandragupta Basadi)



控僧团、变造佛教，促成佛教分裂的耆那教徒？

根据现今既有的史献及南北三藏，加以探究、爬网、厘清、整治，促使阿育王时代之佛教的演变因缘及发展始末，尽最大程度的完整、清晰呈现，是探究「佛陀原说」及「部派佛教思想史，印度佛教思想史」的重要基础。

现在依据史献及南北三藏，详实考证阿育王时代诸多佛教事件始末及缘由。

5-2-2. 佛陀、阿育王的年代考证

5-2-2-1. 确立印度佛教史探的基点

印度的历史记录多从口传，难以清楚确实的年代，而较为可资确定的时代记录，是始于阿育王。

因此，**阿育王年代的确定，不仅是探究印度历史的时间定标，同时也是确定 佛陀年代的基础，并且对于厘清初期佛教演变的史承及缘由，有着相当重大的关联性。**

由于厘清初期佛教演变的史实，有助于厘清佛教教义演革的缘由与过程，并藉由「以史探经，以经证史」的考证，可以探知 佛陀教法的原貌，进而度越佛教学派教说分歧的迷思，引摄世人复归 佛陀之道，所以确定阿育王的年代，对于佛法的探究来说，是极为重要的事。

5-2-2-2. 阿育王年代的确立

佛教界对于阿育王的记载，主要是印度北方佛教于公元前一世纪传出的《阿育王传》，还有印度南方锡兰佛教于公元后四、五世纪传出的《岛王统史》（Dīpavaṃsa；C.E. 352~450）及《大王统史》（Mahāvamsa；C.E. 460~478）。

《阿育王传》是出自说一切有部的记载，《岛王统史》是分别说系锡兰铜牒部的传说，两者的差距很大，说法不一致。

根据《阿育王传》的说法，阿育王登位是佛灭后约百年（或佛灭后 116 年），《岛王统史》却说阿育王登位于佛灭后约 218 年，说法不同。见《岛王统史》第六章：

《岛王统史》第六章⁸：「**正觉者般涅槃后二百十八年喜见灌顶。**」

现今国际史学界对阿育王年代是已确定，考证的主要根据，是阿育王的四种碑石刻文⁹。

在摩崖法敕『十四章法敕』¹⁰ 第二、十三章¹¹ 的内容，提到波斯（安提奥普二世 Antiochus II 261~246 B.C.E.）、埃及（土罗耶王 Tulamaya 285~247 B.C.E.）、马其顿（安提其那王 Arntekina 276~239 B.C.E.）、希腊（阿利其修达罗王 Alikyaşueale 272~circa.255 B.C.E.）等五位国王的名称。因此，藉这几位国王的年代，即可推算出阿育王即位的约略年代。

因为在阿育王法敕（dhammalipi, dhammalipī）的碑石刻文，载明当时是「阿育王灌顶○○年后」，即可推算出阿育王即位的年代。

由于西方五王年代的确定是略有出入，史学界公认阿育王的年代约有二至十年的差距，并且认定往后不会再有大的改变。所以，**史学界以阿育王的年代，作为推定古印度历史年代的基准。**

阿育王即位的年代，目前史学界公认约在公元前 271~268 年之间，在位约 36 或 37 年，阿育王年代约公元前 271~234 年。

5-2-2-3. 佛陀年代的确立



在部派佛教内部的传说，关于 佛陀入灭的年代，有着南、北两派的不同说法。北方是出自说一切有部的传诵，公元前一世纪，说一切有部有「佛灭后百年或 116 年有阿育王治世」的说法。见《阿育王传》、《十八部论》：

《阿育王传》¹²：「佛言：我若涅槃百年之后，此小儿者当作转轮圣王四分之一，于花氏城作政法王号阿恕伽，分我舍利而作八万四千宝塔，饶益众生。」

《十八部论》¹³：「佛灭度后百一十六年，域名巴连弗，时阿育王，王阎浮提匡于天下。尔时大僧别部异法。」

佛灭 116 年有阿育王治世，此年代的说法是源自阿难系摩偷罗僧团。承受此一说法者，印度佛教各派皆有。如大众部末派的《分别功德论》：

《分别功德论》¹⁴：「昔佛去世后，百岁时阿育王，典主阎浮提。」

如公元二世纪时马鸣 (Aśvaghoṣa) 的《大庄严论》：

《大庄严论》¹⁵：「於释迦文佛般涅槃后百年，阿输伽王时。」

如公元三世纪时龙树 (Nāgārjuna) 的《大智度论》：

《大智度论》¹⁶：「佛灭度后，初集法时亦如佛在。后百年阿输伽王，作般闍于瑟大会，诸大法师议论异故，有别部名字。」

可见，在公元前二世纪至公元后三世纪，印度大陆的部派佛教或大乘教派，多有传信此一年代的说法。

目前南传佛教的传说，认为佛灭后 218 年有阿育王治世，是出于锡兰铜鍱部 (Tāmasāṭṭiya)

《善见律毘婆沙》及《岛王统史》的说法。但是，《善见律毘婆沙》、《岛王统史》是在公元后四、五世纪传出，比起《阿育王传》及《十八部论》的著作时代，已经晚了约五百年的岁月。

此外，阿育王出于佛灭后 218 年，在部派佛教的各部，只有锡兰铜鍱部抱持这样的说法，而印度大陆诸部派则无有此说。因此，北方说一切有部的传诵，是比南方铜鍱部的说法，既更为古老，也较为可信。

过去史学界对这两种立论，皆有支持者。十八世纪的西方学者多缺乏汉译资料的研究，认为锡兰传说可信。但是，日本学者平川彰博士更能运用汉译资料做比较研究，认为说一切有部的记载较为可信，并提出「在叙述佛教教团的发展时，二一八年说其实是不可能」¹⁷。

针对锡兰阿育王年代的传说，印顺法师也认为不可能。见印顺《佛教史地考论》：

《佛教史地考论》¹⁸：「二百十八年说，确为一古老传说；而锡兰传的印度王统编年，实与锡兰王统，五师传承的编年一样，都是为了证实这一传说，而任意编纂成的。」

佛陀 29 岁出家，35 岁正觉，八十岁入灭。因此，依阿育王年代 (271 B.C.E.) 推算 佛陀的时代，得知 佛陀入灭于公元前约 387 年 (271 + 116 = 387)，正觉于公元前约 432 年 (387 + 45 = 432)，出生于公元前 467 年 (387 + 80 = 467)。

【注】：佛陀、阿育王年代考证，详细内容请看《正法之光 (创刊号)》p.10~p.25
下载网址：http://www.arahant.org/sites/default/files/ebook/light_01c.pdf

5-2-3. 阿育王时期的佛教事件与政策



5-2-3-1. 太早皈依佛教不利政局稳定

若审视阿育王登位初期的处境，孔雀王朝领地主要是恒河以南地区，佛世时是摩竭陀国领地，古来盛行耆那教。开国君主的旃陀罗笈多，既支持、出家于耆那教，更是耆那教的解脱者之一，并且阿育王是经历王室杀戮取得王位。

根据国际史学界的研究，阿育王登位治世的时间，约在公元前 271~268 年间。

此外，依据锡兰《岛王统史》（Dipavamsa）的说法，阿育王皈依佛教的时间，是在即位后第三年（269~267 B.C.E.）。见《岛王统史》第六章：

《岛王统史》第六章¹⁹：「阿育王统治最上之巴连弗，灌顶后三年，已信乐佛之教。」

但是，依据政教演变发展，审视阿育王对佛教的态度：在阿育王即位之初，面对权力未稳定的情况，是不大可能对抗王朝信持耆那教的传统，随即归信反对耆那教的佛教，引起政治、宗教、民众的集体反对。

审视当时的政治形势，阿育王即位随即皈依是不利政局的稳定。《岛王统史》的说法，是需要深加反思探究！

根据阿育王的《小摩崖法敕》的说法，阿育王皈依佛之初，是有着一或二年多的懈怠期。见〈小摩崖法敕〉：

〈小摩崖法敕〉²⁰：「朕明白在释迦信者优婆塞之间二年有余，然尚无热心精勤。反之，朕近于僧伽而热心精勤之间有一年余。」

另从阿育王的《十四章法敕》来看，在阿育王登位第八年（264 B.C.E.），孔雀王朝征战迦陵迦国²¹（Kaliṅgā，中国古籍记为羯陵伽）。战后，阿育王深刻感到战争杀戮的惨烈，由喜好

征战转变成「和平化民，以法治世」。见《十四章法敕》第十三章：

《十四章法敕》第十三章²²：「灌顶八年后，而天爱喜见王征服迦陵迦国。……由此以后，今既领迦陵迦国，天爱热心法之遵奉，对于法之爱慕及行法之教敕，此即天爱对征服迦陵迦国之悔谢……不论如何，天爱克己不伤害一切之有情，希望公平而柔和。然，天爱思惟，依法之胜利，此才是最上之胜利。」

阿育王是出自仰敬耆那教的王族，为甚么会在登位第三年皈依？为甚么皈依后两年多不热心佛教？阿育王登位第八年血战征服迦陵迦国后，为甚么极力推展「法」？这些问题值得深入探讨！

5-2-3-2. 阿育王登位初期的佛教僧争

佛灭后约 116 年，阿育王登位治世，摩晒陀年 14 岁。见《善见律毘婆沙》卷二：

《善见律毘婆沙》卷二²³：「昔阿育王封爵支国，初往至国次第而去，即到南山。山下有村，名卑提写，大富长者以女与阿育王为妇，到国而生一男儿，名摩晒陀。摩晒陀年已十四，后阿育王便登王位。」

阿育王登位当年，华氏城王家寺院鸡园寺发生大天举「五事异法」事件，佛教三大僧团为此事件是纷争不止。见《十八部论》：

《十八部论》²⁴：「佛灭度后百一十六年，城名巴连弗，时阿育王王阎浮提，匡于天下。尔时，大僧别部异法，有三比丘（众）：一名能（龙之误写），二名因缘（玄奘译边鄙众），三名多闻，说有五处以教众生，所谓：从他饶益、无知、疑，由观察、言说得道。此是



佛从始生二部，一谓摩诃僧只，二谓他鞞罗(秦言上座部也)。」

《十八部论》指的三比丘众：龙众，是喻如龙象般的难调难伏，是指造成「十事非律」及「五事异法」的东印毘舍离僧团；因缘众，是玄奘另译的边鄙众，是指地处西印的优禅尼僧团；多闻众，是称誉「多闻第一」的阿难弟子众，也是赞喻「多闻佛法的佛弟子」，主要是指师承自阿难的摩偷罗²⁵僧团。

5-2-3-3. 三大僧团无法和合说戒

「五事异法」事件的纷争，造成阿难传承的摩偷罗僧团、优波离传承的毘舍离僧团，以及优禅尼地区的僧团，三大僧团的僧众无法和合说戒。见《大毗婆沙论》卷九十九、《善见律毘婆沙》卷二：

《大毗婆沙论》卷 99²⁶：「大天于后集先所说，五恶见事，而作颂言：『余所诱无知、犹豫他令入、道因声故起、是名真佛教』。于后渐次鸡园寺中，上座苾刍多皆天毁。十五日夜布洒他（布萨）时，次当大天升座说戒，彼便自诵所造伽他（五事偈）。尔时众中，有学、无学、多闻、持戒、修静虑者，闻彼所说无不惊诤：咄哉！愚人宁作是说。此于三藏曾所未闻，咸即对之翻彼颂曰：『余所诱无知，犹豫他令入，道因声故起，汝言非佛教』。于是竟夜斗争纷然，乃至终朝朋党转盛，城中士庶乃至大臣，相次来和皆不能息。」

《善见律毘婆沙》卷二²⁷：「阿育王知己，遣一大臣，来入阿育僧伽蓝。白众僧：教灭斗争和合说戒。」

5-2-3-4. 阿育王介入僧争

5-2-3-4-1. 阿育王处理僧争的作为

当发生「五事异法僧争」事件时，阿育王是支持毘舍离僧团的大天及支持者。见《大毗婆沙论》卷九十九：

《大毗婆沙论》卷 99²⁸：「王闻自出诣僧伽蓝，于是两朋各执己诵，时王闻已亦自生疑。寻白大天：『孰非？谁是？我等今者当寄何朋？』大天白王：『戒经中说，若欲灭争，依多人语。』王遂令僧两朋别住，贤圣朋内，耆年虽多而僧数少；大天朋内，耆年虽少而众数多。王遂从多，依大天众，诃伏余众，事毕还宫。」

大天提到：「戒经中说，若欲灭争，依多人语。」指出佛教僧团用「投票」作为解决争端的方式。佛制「投票」作为解决僧团争端的方法，是只限日常生活的争端，绝对不是任何争端都可采用「投票」解决。若是争端的焦点，涉及佛法的核心教法、戒律根本，或是众所周知的事实，必需「依经依律」及「依事实」处理，绝不可以用投票式的「多数决」做为息争的手段。

阿育王为何支持「投票」？华氏城鸡园寺是王家寺院，该寺一定以亲近孔雀王朝势力的僧人居大多数，这些亲王朝的僧人应是以邻近华氏城的毘舍离僧人为主。采取「投票」的作法，支持阿育王意见是「稳居多数」，支持「投票」即支持孔雀王朝。

5-2-3-4-2. 阿育王与大天的关系

阿育王支持大天的真正原因是甚么？

大天（摩诃提婆）原是外道出家，阿育王登位第 10 年后，派遣大天前往案达罗地区的摩酰婆曼陀罗（今印度迈索尔 Mysore）传教。见《十八部论》、《善见律毘婆沙》卷二、《岛王统史》第八章：



《十八部论》²⁹：「又（佛天后第）二百年中**摩诃提婆**外道出家，住支提山，于摩诃僧只部中复建立三部。」

《善见律毘婆沙》卷二³⁰：「于是目犍连子帝须，集诸众僧，语诸长老：『汝等各持佛法，至边地中竖立。』……**摩诃提婆，至摩酰婆末陀罗国。**」

《岛王统史》第八章³¹：「**有大神通力大天赴摩酰沙国**，以地狱苦之〔教说〕鼓舞使多数〔之人〕由缠得脱。」

公元二世纪说一切有部《大毗婆沙论》的记载，大天曾做杀父、杀母、杀比丘僧等三件恶事。但是，此说应是出于嫌恶大天心态的成份居多，不大可信。见《大毗婆沙论》卷九十九：

《大毗婆沙论》卷 99³²：「**昔末土罗国有一商主，少娉妻室生一男儿，面容端正与字大天**。未久之间，商主持宝远适他国，展转贸易经久不还……与母设计遂**杀其父**……便将其母展转逃隐波吒梨城。彼后遇逢本国所供养阿罗汉苾芻，复恐事彰，遂设方计**杀彼苾芻**，既造第二无间业已。……方便复**杀其母**，彼造第三无间业已。……往诣一苾芻所，殷勤固请求度出家。**时彼苾芻既见固请，不审检问遂度出家。**」

阿育王弑兄登位初年，原是异道出家的大天，不仅受到阿育王护持，住在王家寺院的鸡园寺，并且公开提出「贬抑阿罗汉」的五项异说。试问：岂是平常？

依据各方面记载，可以获知九项事实与推断：

1. 华氏城鸡园寺应是建于阿育王登位前的王家寺院，既是尊重佛教的政治象征，也有约制佛教的政治地位。

2. 鸡园寺是王家寺院，寺内的僧团长老不多，多数是青年僧。如是可见：**鸡园寺不是崇信佛教为主的寺院，而是执行「监视佛教，牵制佛教」的政治性寺院。**

3. **鸡园寺的僧人应是以支持孔雀王朝的「宗教臣属」为主。**

4. 大天进入僧门的时间，应当是孔雀王朝第二代君王频婆娑罗的时期。

5. **大天原是异道，极可能出自耆那教徒的背景。大天出家，是否出自政治工作需要的伪装身份？**

6. 阿育王初登王位，亟需掌控鸡园寺的「宗教臣属」，也需要一位充分执行阿育王意志的「佛教臣属」。

7. 阿育王登位初年，大天即在鸡园寺提出「贬抑阿罗汉」的异说，公开的打击佛教，宣传有利耆那教、孔雀王朝的说法。

8. **大天打击佛教的五项异说，极可能出自阿育王打击佛教的决定，目的是向耆那教势力表态，而大天只是执行阿育王意见的「宗教臣属」。**

9. 阿育王先要求鸡园寺的僧团和合说戒，即是要求僧众容忍大天的异法，随后又支持「投票必胜」的大天，显示「五事异法」已获得阿育王认可，不是大天的个人意见。

若如前推断，**阿育王偏袒大天徒众的真正原因，极可能是出自政治性理由。大天实际是耆那教徒，也是听命于孔雀王朝的「宗教臣属」，有关「贬抑阿罗汉」的五事异法，原是阿育王为了淡化登位前亲近佛教的色彩，刻意向耆那教势力表态，并延续贬抑、破坏佛教的王朝政策。**



5-2-3-5. 摩偷罗僧团长老远离

阿难系摩偷罗僧团长老，面对阿育王偏袒大天徒众的五种异说，随即共同拒绝阿育王的护持，远离王家寺院的鸡园寺。见《大毗婆沙论》卷九十九：

《大毗婆沙论》卷 99³³：「时诸贤圣，知众乖违，便舍鸡园，欲往他处。」

5-2-3-6. 对障僧者施行「覆钵」

鸡园寺是阿育王建设的王家寺院，是王家作为招待佛教僧人的处所。摩偷罗僧团长老远离鸡园寺，意思是不接受阿育王的供养。为甚么？

若僧团有共识的集体不受某信士的供养，即是僧团实行僧律的「覆钵法」。见《十诵律》卷三十七：

《十诵律》卷三十七³⁴：「尔时，佛语诸比丘：汝等皆覆钵，莫至是大名梨昌家。诸比丘、比丘尼、式叉摩尼、沙弥、沙弥尼，不得到大名梨昌家自手受食。更有如是人，亦应与作覆钵。……此大名梨昌诽谤比丘，是陀驪力士子清净梵行，无根波罗夷谤。」

覆钵，巴利语 Patta-Nikkujjana，覆钵法的实施，是针对「无事实根据诽谤、轻慢僧人」的信士，经僧团集体决议「不接受某位信士的布施供养」，当然也不再为该信士说法，使信士无法植福田、修智慧。这是为了促使信士反省、忏悔、改正，带有远离性质的教诫法。见《四分律》卷五十三；《铜鑠律》〈小品〉之〈小事犍度〉第二十：

《四分律》卷五十三³⁵：「白衣家有五法，应与作覆钵：……骂谤比丘，为比丘作损减、作无利益、方便令无住处，斗乱比丘，于比丘前说佛法僧恶，以无根不净法谤比丘、若

犯比丘尼，有如是五法者，僧应与作覆钵。……有如一法，僧应与作覆钵。」

《铜鑠律》〈小品〉之〈小事犍度〉20³⁶：「诸比丘！若尔，……令彼与僧伽不相往来。诸比丘！具足八分之优婆塞，当行覆钵，（谓：）图使诸比丘无所得，图使诸比丘不利，图使诸比丘无住处，图使诸比丘毁谤比丘，离间比丘与比丘，毁谤佛，毁谤法，毁谤僧。诸比丘！具足如是八分之优婆塞，许行覆钵。」

当僧团确定某信士不当伤害某僧人或僧团，经集体决议「应当不接受某信士的布施」，僧团即对某信士「作覆钵」。

摩偷罗僧团长老对「介入僧争，支持大天」的阿育王，依据僧律的施行「覆钵法」，是依经、依律的正确作法。但是，这要有面对俗世君王反扑的准备。

5-2-3-7. 迫害摩偷罗僧团

在鸡园寺受阿育王供养的阿难系摩偷罗僧团长老，因为阿育王支持提倡「五事异法」的大天，遂决定远离鸡园寺，不受阿育王的供养，归返摩偷罗。

摩偷罗僧团长老远离鸡园寺的决议，使阿育王感到王威受挫，引发不满、忿怒，阿育王遂暗地对诸摩偷罗僧团长老进行迫害。阿育王假意提供船舶帮助长老乘船回摩偷罗（摩偷罗与华氏城有水路相通），实际是计划在半途破船沉河，迫使摩偷罗僧团长老们溺毙恒河（Ganga 殑伽河）³⁷。见《大毗婆沙论》卷九十九：

《大毗婆沙论》卷 99³⁸：「时诸贤圣，知众乖违，便舍鸡园，欲往他处。诸臣闻已，遂速白王。王闻既瞋，便敕臣曰：「宜皆引至殑



伽河边，载以破船，中流坠溺，即验斯辈是圣是凡。」臣奉王言，便将验试。

时诸贤圣，各起神通，犹如雁王，陵虚而往。复以神力摄取船中同舍鸡园未得通者，现诸神变作种种形相，次乘空西北而去。王闻见已深生愧悔，闷绝躃地、水洒乃苏，速即遣人寻其所趣，使还知在迦湿弥罗。复固请还，僧皆辞命。」

破船沉河的害僧事件后，残存未亡的阿难系摩偷罗僧团诸长老，随即避祸孔雀王朝以外的西北印迦湿弥罗国（罽宾，今克什米尔）。阿育王迫害摩偷罗僧团的作为，随即成为孔雀王朝与迦湿弥罗国的公开事件。

当迫僧事件曝露传开后，阿育王为了安抚避难迦湿弥罗国的僧团长老，命使臣延请长老们归返。但是，受到阿育王迫害、未亡的僧团长老，不愿再归还孔雀王朝。

5-2-3-8. 摩偷罗僧团的佛教地位

5-2-3-8-1. 住持 佛陀法藏

佛陀入灭后，大迦叶号召「第一次经律结集」。当时，代表僧团担任「经藏结集会议」的主席，是受尊称为「多闻第一」的阿难陀。当「第一次经律结集」后，阿难即成为经法传承的代表，阿难的弟子众也发展为住持经法的经师僧团。见《阿育王传》卷六、《三论玄义检幽集》引真谛《部执异论疏》：

《阿育王传》卷六³⁹：「尊者（优波）鞠多……语提多迦言：……阿难以法付我和上商那和修，商那和修以法付我，我今以法付嘱于汝。」

《三论玄义检幽集》卷五⁴⁰：「上座弟子部，唯弘经藏，不弘律、论二藏故。……从迦叶

已来，至优波笈多，专弘经藏，相传未异。」

5-2-3-8-2. 经法传承的多闻众

阿育王迫僧事件的主角——摩偷罗僧团，僧团领导人的商那和修、优波鞠多，是师承自阿难（多闻第一）的经师嫡传，一直是传承 佛陀经法为主，并且摩偷罗僧团也自称是「多闻众」。见《十八部论》：

《十八部论》⁴¹：「佛灭度后百一十六年，城名巴连弗，时阿育王王阎浮提，匡于天下。尔时，大僧别部异法，有三比丘（众）：一名能（龙之误写），二名因缘（玄奘译边鄙众），三名多闻，说有五处以教众生。……」

「龙众」是指毘舍离僧团，「因缘众」是指西印的优禅尼僧团，「多闻众」是指阿难师承的摩偷罗僧团。

5-2-3-8-3. 号召僧团净律，结集法藏

佛灭约 110 年（分别说系《五分律》称佛灭百年），优波离系毘舍离僧团实行「受取金钱」等十事，佛教发生「十事非律僧争」。当「十事律争」时，阿难系僧团的耶舍尊者、商那和修，共同促使佛教僧团举行净律羯磨，并且举行了「第二次经律结集」。见《十诵律》卷六十、《五分律》卷三十、《摩诃僧祇律》卷三十三：

《十诵律》卷六十⁴²：「佛般涅槃后一百一十岁，毘耶离国十事出。是十事非法、非善，远离佛法，不入修炉路，不入毘尼，亦破法相。是十事，毗耶离国诸比丘，用是法、行是法。言：是法清净，如是受持。何等十事？一者盐净……十者金银宝物净。毗耶离诸比丘……次第乞钱，随多少皆著钵中。……耶舍陀是长老阿难弟子，耶舍陀闻毘耶离国十事出



已。……语言：沙门释子不应乞金银宝物畜。……耶离比丘思惟言：耶舍陀于诸白衣前出我等罪……如是思惟已，集僧与耶舍陀作出羯磨，不得毘耶离住。」

《五分律》卷三十⁴³：「佛泥洹后百岁，毘舍离诸跋耆比丘始起十非法：一、盐姜合共宿净、二、两指抄食食净……十、受畜金银钱净。……盛满钵水，集坐多人众处，持钵着前以为吉祥，要人求施。……时长老耶舍迦兰陀子，在彼猕猴水边重阁讲堂，语诸比丘言：汝莫作此求施，我亲从佛闻，若有非法求施、施非法求，二俱得罪。……于是诸比丘便以耶舍前教白衣，为骂白衣，与作下意羯磨。……耶舍即将至白衣所……便语之言：……佛言：……若人依我出家受具足戒，而以受畜金银珠宝及用贩卖为净者，当知是人必定不信我之法律。我虽常说须车求车、须人求人、随所需物皆听求之，而终不得受畜金银珠宝及用贩卖。……跋耆比丘便聚集，欲与作不见罪羯磨。」

大众系《摩诃僧祇律》卷三十三⁴⁴：「七百集法藏者。佛般泥洹後，長老比丘在毘舍離沙堆僧伽藍。尔时，诸比丘从檀越乞索……汝可布施僧财物。……至布萨时，盛著盆中，持拘钵量，分次第而与……耶舍答言：不净！诸比丘言：汝谤僧，言不净。此中应作举羯磨……时尊者陀娑婆罗在摩偷罗国，耶舍即往诣彼。……（陀娑婆罗）问言：汝何故被举？（耶舍）答言：如是、如是事。彼言：汝无事被举，我共长老法食、味食。」

耶舍闻是语已，作是言：诸长老！我等应更集比尼藏，勿令佛法颓毁。（陀娑婆罗）问言：欲何处结集？（耶舍）答言：还彼事起处！」

佛灭后约 110 年的「十事律争」，领导毘舍

离僧团的陀娑婆罗是支持耶舍，反对接受金钱。阿难系僧团不仅主导僧团净律羯磨，更号召僧团进行「第二次经律结集」，再次确定僧律，并集成四部圣典。见随佛《相应菩提道次第纲要》：

《相应菩提道次第纲要》⁴⁵：「四部圣典的集出及内容，是由「第一次经典结集」至佛灭百年间，僧团当中的「持经者 *suttadhara*（或称「持法者 *dharmadhara*」）」及「持母者⁴⁶ *mātikādhara*」的持诵内容所编集而成。「持经者」是持诵〈因缘相应〉、〈食相应〉、〈圣谛相应〉、〈界相应〉、〈五阴（蕴）相应〉、〈六处相应〉、〈四念处等道品相应〉等七事相应教（修多罗），还有佛灭百年间增新、附会为「佛说」、「佛弟子说」的〈记说〉，以及传说出自护法八众之歌咏、偈颂性质的〈只夜〉。「持母者」是持诵「经法纲要（本母）」，「母」是指目得迦（巴 *mātika*）、摩呬理迦（梵 *māṭṛkā*），又称为本母、智母、行母等，这是指从传统的经说传诵中，加以整理出诸经说的纲要及通义，成为经法要略的传诵。根据《根本说一切有部毗奈耶》〈杂事〉卷四十⁴⁷、《阿育王传》卷四⁴⁸、《阿育王经》卷六⁴⁹等记载的比对，发现对于「经法纲要（本母，巴 *mātika* 目得迦，梵 *māṭṛkā* 摩呬理迦）」的「智母」、「本母」、「摩室里迦」、「摩得勒伽」的内容，一致共说的是「四念处、四正勤、四神足、五根、五力、七菩提分、八圣道分」。这是在早期经说传诵当中，被称为〈七事修多罗（包括〈因缘〉、〈食〉、〈圣谛〉、〈界〉、〈五阴（蕴）〉、〈六处〉、〈道品〉等七事相应教）〉的〈道品〉部份。」

在佛灭后百年「第二次经典结集」时，「持经者」持诵的〈七事修多罗〉、〈记说〉、〈只夜〉等九部经，被僧团依照经说的



长短，分编为《相应阿含》、《中阿含》、《长阿含》；「持母者」持诵《七事修多罗》、《记说》、《祇夜》等九部经的「本母」，则分类纂集为《增壹阿含》。因此，在「第二次经典结集」时，共有四部圣典的集成。」

5-2-3-8-4. 主导「十事律争」的僧团羯磨

佛灭后约百年的「十事非律僧争」时，主导僧团净律羯磨是阿难系僧团。根据分别说系律藏的记载，当时推举八位僧团长老担纲「十事律争」的羯磨、决断，前四位上座长老都是阿难的弟子。见化地部《五分律》卷三十、法藏部《四分律》卷五十四：

《四分律》卷五十四⁵⁰：「毗舍离有长老，字一切去，是阎浮提中最上座。」

《五分律》卷三十⁵¹：「尔时，论比尼法众，第一上座名一切去，百三十六腊；第二上座名离婆多，百二十腊；第三上座名三浮陀，第四上座名耶舍，皆百一十腊。合有七百阿罗汉，不多不少，是故名为七百集法。」

《四分律》卷五十四⁵²：「一切去上座为第一上座，三浮陀第二上座，离婆多第三上座，婆搜村（是地名，不是人名）是第四上座，阿难皆为其和尚。」

《四分律》提的第四上座婆搜村长老，不是人名，是指住在婆搜村的长老。根据各部派律藏比对，居住在婆搜村的长老是沙兰（又译沙罗、苏寐，巴 Soma）。见《五分律》卷三十、《四分律》卷五十四、《十诵律》卷第六十：

《四分律》卷五十四⁵³：「时婆搜村有长老在道行，作如是念：我今此诤事，当观修多罗、毗尼，知谁法语？谁非法语？彼即观修多

罗、毗尼，捡校法律。便知波梨国比丘是法语，波夷那比丘非法语。时有天（神）不现身而赞言：『善哉！男子，如汝所观，波梨比丘如法语，波夷那比丘非法语。』

《五分律》卷三十⁵⁴：「有一持律比丘名沙兰，窃独思惟：跋耆比丘为如法不？即依诸经律察其所为，为不如法。时空中神三反唱言：如是！如是！跋耆比丘所行非法，如汝所见。」

《十诵律》卷第六十⁵⁵：「尔时，长老沙罗住毗耶离国，有名称大阿罗汉，是长老阿难弟子。……树林中有神天，合手向沙罗言：『如是如是，长老！是毗耶离比丘非法语，诸客比丘是法语。大德沙罗！汝欲作何等？』（长老沙罗）答：『当勤方便天是不善法。』」

根据各部派律藏记载的交叉比对，佛灭后110年（或百年）为了「十事非律」举行的羯磨，僧团推举八大长老主持羯磨。八大长老分别是阿难亲传弟子六人：萨婆迦眉（一切去，巴 Sabbakāmi）、苏寐（巴 Soma，苏摩、苏曼那、沙罗、沙兰）、屈阇须毘多（梵 Kubjaśobhita）、离婆多（巴 Revata）、婆那参复多（三浮陀，巴 Sanasambhūta，有部传的商那和修 Sāṇavāsi）、耶须（耶舍，巴 Yasa，阿难弟子优多罗 Uttara 的再传）等六人，前三人出身东方跋耆族，后三人出身西方波利族；阿菟留驮（巴 Anuruddha 阿那律）的亲传弟子：婆娑伽眉、修摩那（巴 Sumana），前者为东方跋耆族，后者是西方波利族，皆见过佛。见《善见律毗婆沙》卷一、《四分律》卷五十四：

《善见律毗婆沙》卷一⁵⁶：「大德！我等辈今应出法及毗尼。……于毘舍离婆利迦园中，众已聚集，如迦叶初集法藏无异。一切佛法中垢洗除已，依藏更问、依阿含问、依枝叶问、依诸法聚问，一切法及毘尼藏尽出。……是时



萨婆迦眉、苏寐、离婆多、屈阇须毘多、耶须婆那、参复多，此是大德阿难弟子。修摩[少/兔]、婆娑伽眉，此二人是阿[少/兔]留[马*太]弟子，已曾见佛。」

《四分律》卷五十四⁵⁷：「时长老一切去，知僧事时，上座即作白：『大德僧听。若僧时到僧忍听，今僧论法毗尼，白如是。』时波夷那比丘语波梨比丘言：汝等今可出平当人。彼（波梨比丘）即言：上座一切去、离婆多、耶舍、苏曼那，是平当人。波梨比丘语波夷那比丘言：汝等亦应出平当人。彼（波夷那比丘）即言：长老三浮陀、婆搜村，长老沙留不闍、苏摩，是平当人。是中有阿夷头比丘（即阿瞿多，后为树提陀婆传人，第四代主），堪任劝化。」

平当人，是担任公正人的意思。依《十诵律》的记载，当年八大长老的出身族裔，是波利族、跋耆族各有四人，其中有六人是阿难的弟子，两人是阿菟留驮弟子。分别说系律藏的记载，佛灭百年主持「十事非律」之羯磨会议的长老，主要的前四名上座长老，是一切去（萨婆迦眉）、离婆多、三浮陀（商那和修）、沙罗（或耶舍），彼等皆是阿难的弟子。

5-2-3-8-5. 阿难系主导「第二次经律结集」

阿难系僧团主导「十事僧争」的羯磨会议，并接续举行「第二次结集」。当结集毘尼（律藏）时，是由戒腊最高的一切去（或称萨婆迦眉、萨婆伽罗婆梨婆罗）长老代表回答，离婆多长老代表提问，两位长老都是阿难的弟子。见《四分律》卷五十四、《善见律毘婆沙》卷一：

《四分律》卷五十四⁵⁸：「上座一切去即复作白：大德僧听！若僧时到，僧忍听，僧今

令离婆多问，我答法毘尼。」

《善见律毘婆沙》卷一⁵⁹：「于跋闍子比丘众中，长老离婆多问萨婆迦（眉），萨婆迦（眉）比丘答，律藏中断十非法，及消灭净法。」

「第二次结集」的问法者，另在说一切有部《十诵律》是说三菩伽（即商那和修）长老提问，萨婆伽罗婆梨婆罗（即萨婆迦眉、一切去）长老代表回答。见《十诵律》卷六十一：

《十诵律》卷61⁶⁰：「长老三菩伽起合手，向上座萨婆伽罗婆梨婆罗，如是言：大德上座！盐净实净不？答：不净！（问：）得何罪？答：得突吉罗罪。……（问：）大德上座！二指净实净不？答：不净！（问：）得何罪？答：波逸提罪。……大德上座！金银宝物净实净不？答：不净！不净！（问：）得何罪？答：得波逸提。（问：）佛何处结戒？答：毘耶离为跋难陀结戒，不得取金银宝物。长老三菩伽，僧中如法灭是毘耶离诸比丘十事罪，如法灭竟。」

当时的实际情况，推动僧团净律羯磨是摩偷罗地区阿难系僧团的商那和修，商那和修又另推举戒腊、声望皆较高的离婆多长老，出面号召僧团共议「十事律争」，并负责羯磨会议的摄僧。见《十诵律》卷六十：

《十诵律》卷60⁶¹：「长老三菩伽如是思惟：我等以何长老为上座？当求是长老为上座，摄诸比丘。作是思惟已，我等当求长老梨婆多为诸比丘说实法。尔时，长老三菩伽集诸比丘，从白衣索四事供养，索已乘舡至萨寒若国，到长老梨婆多所。」

由此可见，当时代表问法者，离婆多与商那和修等两位大德，是离婆多长老的可能性应



当较高。不论担任问法者的离婆多长老或商那和修长老，「第二次结集」负责问、答僧律的长老，全是经师传承的阿难系僧团长老。

经师传承的长老认真的维护僧团律戒，而擅行违律十事的僧团，反而是律师传承的优波离系毘舍离僧团。

僧团举行「经、律结集」的目的，是为了维护 佛陀的法教，令住世不异，同时消除僧团内部的歧见，维持僧团的和合。见法藏部《长阿含》卷八：

《长阿含》卷八⁶²：「我等今者宜集法、律，以防诤讼，使梵行久立，多所饶益。」

5-2-3-8-6. 商那和修与优波鞠多

源自阿难传承的摩偷罗僧团，佛灭后主导着佛教的发展，是佛教的思想重镇。摩偷罗僧团领导人，是阿难的嫡传弟子商那和修，商那和修再传优波鞠多。

摩偷罗僧团的商那和修、优波鞠多，不仅是经师传承的重要领袖，也是大兴教法的佛门大德。见《阿育王传》卷四：

《阿育王传》卷四⁶³：「尊者阿难语商那和修，佛以法付嘱尊者迦叶，迦叶以法付嘱于我。我今欲入涅槃，汝当拥护佛法。摩偷罗国有优留曼荼山，当于彼立塔寺。……摩偷罗国有长者名鞠多，当生一子名优波鞠多，汝好度使出家，佛记此人，我百年后当大作佛事。」

5-2-3-8-7. 经师出禅师

商那和修、优波鞠多不仅是经师传承，也是禅法的传承。商那和修晚年，是在北印迦湿弥罗国（罽宾）修禅，阿育王时代摩偷罗僧团的优波鞠多，也是有名的大禅师。见《阿育王传》卷五、《三论玄义检幽集》卷六：

《三论玄义检幽集》卷六⁶⁴：「上座（阿难）弟子部，唯弘经藏，不弘律、论二藏故。……从迦叶已来，至优波笈多，专弘经藏，相传未异。」

《阿育王传》卷五⁶⁵：「摩偷罗国有优波鞠多，佛记教授坐禅最为第一。尊者商那和修度优波鞠多……尊者商那和修付嘱法已，至彼罽宾入于禅定……商那阿罗汉，心善得解脱，心得自在慧。」

根据大众部的《分别功德论》，经师传承的阿难弟子众，也是奉行、推展禅法的主流。见大众部《分别功德论》：

《分别功德论》⁶⁶：「阿难便般涅槃时，诸比丘各习坐禅。」

「经师出禅师」的真正原因，是 释迦佛陀的禅法，全部传诵在经法，经师正知禅法的真义，是必然的事实。见《萨婆多毘尼毘婆沙》卷一：

《萨婆多毘尼毘婆沙》卷一⁶⁷：「为诸天世人随时说法，集为增一，是劝化人所习；为利根众生说诸深义，名中阿含，是学问者所习；说种种禅法，名杂阿含（原名是相应阿含），是坐禅人所习；破诸外道，是长阿含」。

5-2-3-8-8. 优波鞠多受阿育王尊崇

阿育王初登王位时，广做安抚佛教的工作，当时是相当礼遇摩偷罗僧团的优波鞠多长老。见《阿育王传》卷一：

《阿育王传》卷一⁶⁸：「（阿恕迦王）即遣使，白尊者优婆掘多：『我今欲往覲问尊者！』尊者闻已，自思惟言：若使王来国土隘小困苦者众，我当自往。（优婆掘多）尊者即便并合诸船……诸阿罗汉共乘并舫，来向花氏



城。有人告王：『尊者掘多为利益王故躬自来至，以大饶益为大船师。』王闻欢喜，自脱纓络价直百千两金，赏此语者。约敕左右击鼓号令：欲得大富生于天者，欲求解脱见如来者，当共供养优婆掘多。……王即下象，一脚登船，一脚在地。扶接尊者优婆掘多，王身卑伏五体投地。……尊者于是，即以右手摩王顶上。……大王当知：佛以正法付嘱于汝，亦付嘱我，我等当共坚固护持。王复说偈言：佛所付嘱我已作……。」

优波鞠多长老受到阿育王的尊崇，优波鞠多也热心劝勉阿育王护持佛教，也引阿育王参礼 释迦佛陀示化各处的圣地。见《阿育王传》卷一：

《阿育王传》卷一⁶⁹：「（阿恕迦）王白尊者言：『佛所游方行住之处悉欲起塔。所以者何？为将来众生信敬故。』尊者（优婆掘多）赞言：『善哉！善哉！大王！我今当往尽示王处。』……尊者掘多即集四兵便共发引至林牟尼园，尊者举手指示王言：『此佛生处，此中起塔，最为初塔。佛之上眼始生之日……唱言：此是我之最后生也，末后胞胎。』」

5-2-3-8-9. 开教迦湿弥罗的末田提

佛灭后百年，阿难弟子的末田提（末田地 Madhyāntika、末阐提 Majjhantika）长老将佛教传入罽宾⁷⁰（Kopen，唐朝称迦湿弥罗国，今日的克什米尔），是迦湿弥罗国佛教的开教者。相传末田提长老教导罽宾民众种植郁金种（姜黄）营生，促使罽宾人感念佛恩而仰归佛法，顺利开教于罽宾。见《阿育王传》卷四：

《阿育王传》卷四⁷¹：「尊者阿难欲入涅槃，即时大地六种震动。时雪山中五百仙人，……彼仙人中有一导首，将五百仙人翼从而来至

阿难所，敬礼其足合掌而言：听我出家。……尊者阿难化彼河水变成金地，乃至五百仙人出家皆得罗汉。是诸仙人在恒河中受戒故，即名为摩田提。……尊者阿难语言：世尊以法付嘱于我而入涅槃，我今亦付嘱汝之佛法而入涅槃，汝等当于罽宾国中竖立佛法。佛记：我涅槃后当有摩田提比丘，当持佛法在罽宾国。……尊者（摩田提）将无量人来入此国，自安村落城邑。摩田提将人飞向香山中，欲取郁金种来至罽宾住之。」

末田地是阿难入灭前的弟子，这是出自《阿育王传》的记载。《阿育王传》是出自（根本）说一切有部的著作，（根本）说一切有部是指「分出犍子部以后的说一切有部」。

佛灭后约 250 年，摩偷罗僧团分裂为雪山部及说一切有部。不久，说一切有部又再分裂为南方的犍子部，以及北方的说一切有部。北方的说一切有部，为了向犍子部争夺说一切有部正统，遂自称是（根本）说一切有部，此部主要的化区在罽宾。因此，（根本）说一切有部传诵的《阿育王传》，运用神话推崇开教罽宾的末田地是「阿难直传」。

末田地有可能出自阿难系师承，但不一定是「阿难直传」。印度阿难师承的正宗，应当只有摩偷罗僧团，不是罽宾的末田地僧团。

5-2-3-8-10. 受害长老避难迦湿弥罗的原因

由于迦湿弥罗国（又称罽宾）的开教大师末田提（又称末田地 Madhyāntika、末阐提 Majjhantika），可能是出自阿难系师承，所以受到阿育王迫害的阿难系摩偷罗僧团长老，避祸逃往迦湿弥罗国。显然，逃难至迦湿弥罗国的摩偷罗僧团长老，求助同是阿难传承的末阐提长老，并受末阐提长老的保护，是非常合情合理



的作法。

5-2-3-9. 减轻迫僧事件对王权的伤害

5-2-3-9-1. 安抚长老而建寺

当阿育王延请避祸迦湿弥罗（罽宾）的诸长老回归故乡，但众长老拒绝返回孔雀王朝。阿育王为了安抚、弥补受害的摩偷罗僧团诸长老，遂请人在迦湿弥罗国建寺（浮鸠寺）供养。见《大毗婆沙论》卷九十九、《三论玄义检幽集》卷五：

《大毗婆沙论》卷 99⁷²：「王遂总舍迦湿弥罗国，造僧伽蓝安置贤圣众，随先所变作种种形，即以標題僧伽蓝号。」

《三论玄义检幽集》卷五⁷³：「王妃既有势力，即令取破船，载诸罗汉，送恒河中。罗汉神通飞空而去，往罽宾国，或作浮鸠，……彼国仍起寺名浮鸠寺。……阿输柯王问众人云：诸阿罗汉，今并何在？有人答云：在罽宾国。即遣往迎尽还供养。」

《大毗婆沙论》记载的害僧者是阿育王，《三论玄义检幽集》另说是王妃，而实际的害僧者还是阿育王。

5-2-3-9-2. 即位后第三年皈佛

阿育王登位前，亲近优禅尼地区的佛教，是暂时采用的政治手段，目的应是借着反耆那教的佛教力量作为自保的助力。当取得王位后，阿育王依然要遵循孔雀王朝的传统，回归支持耆那教的治国路线。

阿育王登位初年，发生「五事异法」的宗教争端事件。此事后续引起的迫僧事件后，孔雀王朝的威信广受到佛教、社会的质疑。此时，阿育王应当是为了减轻来自佛教、社会的压力，遂采取「政治式皈佛」的方法，作为安抚佛教、

社会的手段。

依据锡兰《岛王统史》（Dīpavamsa）的说法，阿育王即位后第三年皈佛，时约佛灭后 118 年（269 B.C.E.）。见《岛王统史》第六章：

《岛王统史》第六章⁷⁴：「阿育王统治最上之巴连弗，灌顶后三年，已信乐佛之教。」

《岛王统史》记载阿育王在「灌顶后三年，已信乐佛之教」的说法，是可以接受。

可以信受的理由，是根据汉译《大毗婆沙论》、《三论玄义检幽集》的记载，阿育王登位初年发生「大天五事」，接续又有迫僧、僧团长避王难于迦湿弥罗、王请长老回归被拒、王为长老建伽蓝于迦湿弥罗……等事，审视诸多事件发展所需的时间，三年是相当合情合理的事。

最终，在阿育王为受难未亡而避居迦湿弥罗的摩偷罗僧团长老建伽蓝后，即阿育王登位第三年皈佛，作为诸多事件的结尾，也是相当契合事况及情理。

5-2-3-9-3. 皈佛实不信佛

根据《岛王统史》及『小摩崖法敕』的推断，阿育王在登位的第三年「皈佛」，皈佛后两年多是不热心佛教。见『小摩崖法敕』一：

『小摩崖法敕』一⁷⁵：「朕明白在释迦信者优婆塞之间二年有余，然尚无热心精勤。反之，朕近于僧伽而热心精勤之间有一年余。」

阿育王即位后第三年皈佛，应当只是为了安抚佛教，平息社会质疑的手法而已！这是表面「皈佛」，实际是不信佛。因此，阿育王「皈佛」后，有两年多的时间，是心不在佛教。

若阿育王不是真心皈信佛教，只是处理王权威信的「政治手段」，「心不在佛教」即是可以理解的情况了。



表面上，阿育王「皈佛」后，二年多是心不在佛教。但是，**不当的处理「五事异法僧争」，以及「沉船害僧」，造成佛教与王朝间的不合，减损王朝的威信，促成阿育王「皈佛后」积极进行「掌控佛教与僧团」的佛教政策。**

5-2-3-10. 阿育王的佛教政策

5-2-3-10-1. 王族掌控佛教僧团

藉耆那教信仰建立治国权威的孔雀王朝，面临「五事异法」引起的僧争、迫僧事件，却因为不当处理僧争事件，造成阿育王的声望、孔雀王朝的权威大受打击，也破坏了阿育王与优波鞠多、摩偷罗僧团之间的良好关系。

在阿育王的治国理念，关于佛教、僧团的定位及角色，受到「五事异法」诸事件的影响，应当发生不同过往的巨大转变。

「五事异法」引发的诸多事端后，佛教已经成为阿育王、孔雀王朝亟需稳定及掌握的宗教，特别是佛教僧团。

若要竖立王朝权威，稳定孔雀王朝的统治基础，「掌控佛教及僧团」是孔雀王朝的重要政治目标！

5-2-3-10-2. 御用目犍连子帝须学团

阿育王登位初期，佛教僧团尚未分裂，僧团分为阿难系传承的摩偷罗僧团，优波离传承的毘舍离僧团，以及优禅尼地区的僧团，共有两大师承、三大僧团。

「五事异法」引起的僧争、迫僧事件后，阿育王与摩偷罗僧团之间已经彼此不合，而毘舍离僧团前后引发「十事非律」及「五事异法」的争端，在佛教界已丧失良好的形象、地位。

在发生僧争及迫僧事件后，阿育王想要「掌控佛教僧团」，摩偷罗僧团势必难以合作，毘舍离僧团的名声及形象不佳，难搭配王朝的威信。此时，适合的合作对象，又愿意配合的僧团，只有阿育王登位前亲近的优禅尼僧团。**此外，阿育王御用的优禅尼地区僧团，主要是目犍连子帝须的学团。**

5-2-3-10-3. 逼促王弟帝须入僧

佛灭后 119 年（268 B.C.E.），阿育王登位第四年，佛教僧争尚未平息，阿育王即进行「**王族掌控佛教及僧团**」的计划。

阿育王（Aśoka）的王弟帝须（宿大哆 Vītaśoka），原是信仰耆那教的苦行者，是受到阿育王的逼迫，遂出家于优禅尼地区目犍连子帝须僧团，依止目犍连子帝须的弟子摩诃昙无德（Mahādhammakkhita）为师。见《阿育王传》卷二、《善见律毘婆沙》卷二：

《阿育王传》卷二⁷⁶：「阿恕伽王弟名宿大哆，信敬外道，讥说佛法。作是言：『出家沙门无有得解脱者！』时阿恕伽王语宿大哆言：『何以知之？』答言：『诸沙门等，不修苦行，好着乐事故！』」

《善见律毘婆沙》卷二⁷⁷：「尔时，阿育王登位，立弟为太子。……一日，太子帝须，触忤王意，王忿而语：太子帝须！**我今以王位别汝，七日作王讫已，我当杀汝。**……七日已满，王唤帝须问：何意羸瘦？饮食妓乐不称意耶？帝须答言：**死法逼迫，心不甘乐！**王闻语已，语帝须言：汝已知命七日当死，犹尚惶怖，况诸比丘出息、入息恒惧无常，心有何染著？……又复一日。**太子帝须……见一比丘坐，名昙无德。**……太子见已，心发欢喜，而作愿言：**我何时得如彼比丘……今日我当出**



家。」

《善见律毘婆沙》卷二⁷⁸：「阿育王登位四年，太子出家。」

日后，摩诃昙无德（《大王统史》说是摩诃昙无勒弃多⁷⁹，《善见律毘婆沙》作昙无德）受阿育王遣派，开教于摩诃咤（Mahārattḥa，在现在印度的孟买一带）。

5-2-3-10-4. 王族进入目犍连子帝须僧团

阿育王先逼王弟帝须出家，再让王族阿嗜等多人随同出家。见《善见律毘婆沙》卷二：

《善见律毘婆沙》卷二⁸⁰：「阿育王登位四年，太子出家。复有王外甥阿嗜婆罗门，是僧伽蜜多知己，有一男儿阿嗜，闻太子出家。心中惊喜往至王所，即白王言：我今欲随太子出家。愿王听许！王答：善哉！即与太子俱日出家。如是于佛法中，多有刹利出家。」

阿育王的作法，是模仿佛世时净饭王要求释迦族刹帝力青年进入佛教僧团，目的是加强王族对佛教的参与、控制，有助「政教一体」的稳定统治。

5-2-3-10-5. 王子女出家于目犍连子帝须僧团

阿育王登位第六年，藉助登位前即已亲近王家的目犍连子帝须，安排王子摩晒陀（Mahendra）、王女僧伽蜜多（Saṃghāmitra）出家于目犍连子帝须的僧团。见《善见律毘婆沙》卷一、《岛王统史》第七章：

《善见律毘婆沙》卷一⁸¹：「王复问言：云何得入法分？帝须答言：……令子出家得入佛法。……王观看左右，见摩晒陀……王复筹

量立为太子好？令出家好？即语摩晒陀：汝乐出家不？摩晒陀见叔帝须出家，后答：心愿出家。……尔时，王女名僧伽蜜多，立近兄边，其婿先已与帝须俱出家。王问僧伽蜜多：汝乐出家不？答言：实乐……大德！我此二子众僧为度，令我得入佛法。」

《岛王统史》第七章⁸²：「阿育王说：『我为教法之相继者。』……目犍连子帝须伶俐之答法阿育王：『资具之施与者是教外者，舍由己身所生后继者之子、女出家者，实教法之相续者。』……法阿育王闻此之语，呼子摩晒陀童子及女僧伽蜜多两人，说：『朕（中译语）是教法之相续者』。闻父之言，二人等承诺此。」

前面章节提到，阿育王登王位前，奉父命出镇阿盘提，娶了卑提写 Vedissa 地区长者的女儿蒂薇 Devi，生了摩晒陀与僧伽蜜多。但是，自阿育王登位后，蒂薇（王后）应已失宠。日后，阿育王另立第二位王后。见〈皇后法敕〉：

〈皇后法敕〉⁸³：「依天爱之诏而到处之诸大官当告如下：第二之皇后，于此处行何之布施……应思一切是此皇后之所为。如此，此〔皇子〕提瓦罗（Tivala）之母称迦如瓦奇（Kāluvākī），〔愿为〕第二皇后。」

蒂薇王后失宠，迦如瓦奇及提瓦罗王子是新宠，摩晒陀、僧伽蜜多的地位必大受影响。这应是阿育王要求摩晒陀、僧伽蜜多离开王室生活，并政治性出家的另一因素！

佛灭后 119~121 年（268~266 B.C.E.），阿育王登位第 4~6 年，已着手进行「掌控僧团及佛教」的政策。阿育王「政治性皈依佛」以后，只是无心信佛，不是无心佛教事务。

5-2-3-10-6. 拉拢王家僧人，排挤经、律正



宗

阿育王藉王子摩晒陀出家、受戒，先延请亲近王家的目犍连子帝须担任摩晒陀的剃度依止师，再让大天担任授十戒的戒师，并刻意拉拢阿难师承、迦湿弥罗开教大师的末闍提（Majjhantika 末田提、末田地 Madhyāntika、末闍提），由末闍提出面担任摩晒陀王子的比丘具足戒授戒师。见《善见律毘婆沙》卷二：

《善见律毘婆沙》卷二⁸⁴：「众僧已受，即推目犍连子帝须为和尚；摩呵提婆为阿闍梨，授十戒；大德末闍提为阿闍梨，与具足戒。是时，摩晒陀年满二十，即受具足戒，于戒坛中得三达智，具六神通漏尽罗汉。僧伽蜜多阿闍梨，名阿由波罗，和尚名昙摩波罗。是时，僧伽蜜多年十八岁，度令出家，于戒坛中即与六法。王登位以来，已经六年，二子出家。」

阿育王时代，阿难系第三师是摩偷罗僧团的优波鞠多，优波离系地三师是树提陀婆，皆未参与孔雀王朝王族出家、受戒等事宜。见《摩诃僧祇律》卷三十二：

《摩诃僧祇律》卷 32⁸⁵：「佛有无量智慧，为饶益诸众生故授优波离，优波离授陀婆婆罗，陀婆婆罗授树提陀婆，树提陀婆如是，乃至授尊者道力，道力授我及余人。」

此外，末田地是罽宾开教大师，佛灭后约 270 年以后，分化自摩偷罗僧团的根本说一切有部，因为流传于罽宾（迦湿弥罗）地区，所以在自派传诵的《阿育王传》用神话推崇末田地是「阿难直传」，甚至传法予摩偷罗僧团第二师商那和修，这些说法都不可靠。

分别说系锡兰铜牒部流传的《善见律毘婆沙》及《岛王统史》，宣传目犍连子帝须是出自优波离师承第五师。见《善见律毘婆沙》卷一：

《善见律毘婆沙》卷一⁸⁶：「世尊涅槃后……优波离为初，诸律师次第持，乃至第三大众诸大德持。令次第说师名字：优波离、大象拘、苏那拘、悉伽符、目犍连子帝须。」五人得胜烦恼……皆从优波离出。」

但是，目犍连子帝须是优波离师承第五师的说法，唯有分别说系锡兰铜牒部有此一说，印度分别说系三派的化地部、法藏部、饮光部皆无此说。其余，部派佛教各派也无有目犍连子帝须出自优波离师承的记载。可见，目犍连子帝须可能不是优波离师承的代表。

《善见律毘婆沙》提到：摩晒陀受戒时随即证漏尽，僧伽蜜多在戒坛已得六法，这些传说都是出自「崇拜贵族」的谬赞，实际不可信！

此外，南传《岛王统史》的记载，摩晒陀的比丘具足戒师，另说是目犍连子帝须。见《岛王统史》第五章：

《岛王统史》第五章⁸⁷：「馱索迦于长老优波离之处受具足戒……长老苏那拘于馱索迦之处受具足戒……悉伽婆于长老苏那拘之处受具足戒……目犍连子，于长老悉伽婆之处受具足戒……摩晒陀于目犍连子之处受具足戒。」

摩晒陀的具足戒师是末闍提？或是目犍连子帝须？

目犍连子帝须是西印优禅尼地区的佛教名僧，末闍提是佛灭百年时开化罽宾的大德。在戒腊、辈份上，末闍提皆在目犍连子帝须之上。依据佛教僧团传戒的律法，末闍提远比目犍连子帝须是更具有资格授予摩晒陀具足戒。



在《岛王统史》也有「末阐提授摩晒陀具足戒」的说法。见《岛王统史》第七章：

《岛王统史》第七章⁸⁸：「目犍连子〔长老〕六十〔岁之时〕，摩晒陀于目犍连子之处出家，摩诃提婆令彼出家，末阐提授与具足戒。」

此外，在南传的记载，阿育王、摩晒陀都是佛灭后二百余年的人。试问：明显是佛灭后百余年的目犍连子帝须，是如何转到「佛灭后二百余年的阿育王时代」？

南传《岛王统史》的记载，目犍连子帝须的出现，在佛灭百年「第二次结集」的众长老，已预言「再过百十八年后，梵界的目犍连子帝须会下生人间」，解说目犍连子帝须为何可以出现在「相差百余年的不同时空」，利用神话巧妙化解锡兰的史传讹误。见《岛王统史》第五章：

《岛王统史》第五章⁸⁹：「第二结集时，长老等有如次之豫见：当来百十八年，应出现比丘沙门，适于〔破斥该时僧伽之分裂〕。由梵界灭没，通晓一切真言之婆罗门种生于人〔界〕中，彼名帝须，通称为目犍连子。悉伽婆与栴陀跋闍，令此青年出家。因此，帝须出家，究〔学〕圣典，破斥异说，树立教〔法〕。其时于巴连弗名阿育王，如法之国增长者导师当统治王国。」

在摩晒陀及僧伽蜜多的出家、受戒事务上，阿育王充份运用政治手法，拉拢佛教各派。阿育王重用优禅尼地区的目犍连子帝须，纳受毘舍离僧团的大天，礼遇罽宾的末阐提，却刻意排斥阿难师承正宗的摩偷罗僧团第三师优波鞠多，忽视优波离师承正宗的毘舍离僧团第三师树提陀婆。

在摩晒陀出家受戒的人事安排，显示出阿育王拉拢受王家御用的僧人，刻意排斥佛教的经师、律师正宗。

5-2-3-10-7. 王子领导目犍连子帝须的僧团

阿育王待王族进入目犍连子帝须僧团，即逐步掌握僧团的管理权，建立坚定拥护孔雀王朝的佛教僧团。见《善见律毘婆沙》卷二：

《善见律毘婆沙》卷二⁹⁰：「于是摩晒陀，于师受经及毘尼藏。摩晒陀于三藏中，一切佛法皆悉总持，同学一千摩晒陀最大。」

孔雀王朝掌控目犍连子帝须僧团，目的是藉目犍连子帝须的僧团逐步的操控全体佛教。

5-2-3-10-8. 王族掌控目犍连子帝须僧团

阿育王登位第六年，摩晒陀等王族进入目犍连子帝须僧团，先初步了解管理僧团事务。

佛灭后约 122 年（265 B.C.E.），阿育王登位第七年，「五事异法僧争」造成佛教僧团无法和合说戒已有七年。目犍连子帝须准备处理阿育王交付的「处理僧争事务」，随即把僧团管理全权交付予摩晒陀，自身是静住在邻近摩偷罗的阿然河山。

如何确定：阿育王登位第七年，目犍连子帝须交出僧团管理权，静住在阿然河山，并准备处理五事异法僧争？

《善见律毘婆沙》提到，阿育王登位第 9 年，发生「异道附佛，异法化民」的情况，引起僧团的争端，目犍连子帝须避事于阿然河山。争端延续七年，使僧团无法和合说戒。阿育王登位第 16 年，阿育王介入僧事，造成「使臣杀僧」的事件，而有阿育王延请目犍连子帝须出面处理僧争。见《善见律毘婆沙》卷二：



《善见律毘婆沙》卷二⁹¹：「尔时，阿育王登位九年。……王于四城门边起作药藏，付药满藏……尔时，佛法兴隆。诸外道等衰殄失供养利……托入佛法而作沙门，犹自执本法教化人民……悉不得法来入寺住，至布萨日来入僧中，诸善比丘不与其同。尔时，目犍连子帝须自念言：争法起已，不久当盛，我若住僧众，争法不灭。即以弟子付摩晒陀已，目犍连子帝须，入阿然河山中隐静独住。」

《善见律毘婆沙》卷二⁹²：「诸外道比丘，欲以己典杂乱佛法，遂成垢浊。外道犹行己法，或事火者，或五热炙身，或大寒入水，或破坏佛法者。是故，诸善比丘，不与同布萨自恣及诸僧事，如是展转乃至七年不得说戒。」

《善见律毘婆沙》卷二⁹³：「……展转乃至七年不得说戒。阿育王知己，遣一大臣，来入阿育僧伽蓝，白众僧：『教灭斗争和合说戒。』大臣受王敕已入寺，以王命白众僧，都无应对者。……使臣……白上座言：『王有敕令，众僧和合说戒！何不顺从？』上座答言：『诸善比丘，不与外道比丘共布萨，非不顺从！』于是使臣，从上座次第斩杀。」

《善见律毘婆沙》是五世纪锡兰觉音论师的作品，《阿育王传》是公元前约二世纪传，《十八部论》出自公元前一世纪的世友论师，《大毘婆沙论》出自公元二、三世纪。《善见律毘婆沙》是当中最晚出现的说法，完全不合其他更早的记录。

「异道附佛，异法化民」是「五事异法」的转说，发生的时间是阿育王登位初年，不是第 9 年。「异法」引起僧团无法和合说戒，历时 7 年之久，此时应在阿育王登位第 7 年，不是「9 + 7」的第 16 年。因为僧团无法和合说戒，造成阿育王介入僧事，引发「迫害僧人」

的事件，是阿育王登位初年的「沉船害僧」，不是登位第 16 年的「使臣杀僧」。

因此，目犍连子帝须为了僧争而静住阿然河山，不可能是阿育王登位第 9 年。阿育王推动「以法化民」的时间，是登位第 8 年征服迦陵伽国之后。见阿育王《十四章法敕》第十三章：

《十四章法敕》第十三章⁹⁴：「灌顶八年过后……由此以后，今既领迦陵伽国，天爱热心法之遵奉，对于法之爱慕及行法之教敕，此即天爱对征服迦陵伽国之悔谢……不论如何，天爱克己不伤害一切之有情，希望公平而柔和。然，天爱思惟，依法之胜利，此才是最上之胜利。」

目犍连子帝须避僧争静居阿然河山，可能是在摩晒陀出家、僧争 7 年后，阿育王推动「以法化民」以前。

由此可知，目犍连子帝须静居阿然河山的时间，最可能是在阿育王登位第 7~9 年，时约佛灭后 122~124 年（265~263 B.C.E.）。

阿然河山（巴 Ahogangā，梵 Ahogaṅgā），又名阿呼恒河山，阿难系摩偷罗僧团领导商那和修曾住此山。

目犍连子帝须净住在「邻近摩偷罗的阿然河山」，应当有三项目的：一、邻近观察摩偷罗僧团的动静；二、阿然河山旁有水道交通，方便往来华氏城，易与阿育王通信；三、方便配合阿育王规划「掌控佛教」的方法。

5-2-3-10-9. 阿育王统一中印度

阿育王即位第八年，征战迦陵伽国，该场征战历经惨烈的杀戮，阿育王取得最后胜利。见《十四章法敕》第十三章：



『十四章法敕』第十三章⁹⁵：「灌顶八年过后，而天爱喜见王征服迦陵伽国。」

此时，孔雀王朝的国境，涵括恒河两岸，除了南印安达罗地区、西北印迦湿弥罗国以外，阿育王已经统一印度。

2-3-10-10. 推广和平，消除反抗

当阿育王登位第八年，经征服迦陵伽，取得广大地区的统治权力后，维护王国权威、地位及稳定，已是最重要的工作。此时，阿育王为了稳定孔雀王朝，积极推广「和平」的思想，支持各种宗教信仰，努力安抚四方民众，劝勉远离征战杀戮，转为人称的「法阿育」。

自古以来，在统一邦土前，君王总是不停的征战，当统一四方后，随即转为强调稳定、和平，避免兵凶征战。这是出自稳定王朝的统治心态，很难说是君王的爱民之念。

由此观察阿育王推广「和平」的目的，应当不是「热爱和平」，是藉「和平」消除反抗孔雀王朝的思想、行为。

5-2-3-10-11. 迎请目犍连子帝须独断僧争

目犍连子帝须静居阿然河山期间，应是为了配合阿育王的政策，专心策划王族、目犍连子帝须僧团联手进行「掌控佛教」的工作。

前面章节已述证，目犍连子帝须为僧争静居阿然河山的时间点，只可能是在摩晒陀出家之后，阿育王推动「以法化民」以前，最可能的时间，是佛灭后约 122 年（265 B.C.E.），阿育王登位第 7 年。

因此，阿育王延请目犍连子帝须出面处理僧争的时间，最可能是在阿育王推动「以法化民」的政策时，出面协助、配合阿育王的政

策，此一时间是阿育王登位第 9 年（263 B.C.E.）。

然而，锡兰铜鐞部《善见律毘婆沙》的记载，阿育王延请目犍连子帝须出面处理僧争的时间，是在阿育王登位第 16 年。见《印度之佛教》、《善见律毘婆沙》卷二：

《印度之佛教》⁹⁶：「铜鐞部者说：迦王尊信佛教，外道穷于衣食，多滥迹佛门，以外道义入佛法中。佛教因此起诤，摩竭陀大寺鸡园内，不能和合说戒者凡七年。王遣使劝和，不听，使者怒杀僧众。……王大惑曰：谁断我疑？诸比丘推目犍连子帝须，于是遣使迎之于阿然河山。王从之咨受佛教，知其为分别说者，即依之沙汰僧侣，贼住比丘多逐归本宗。」

《善见律毘婆沙》卷二⁹⁷：「尔时，阿育王登位九年。……诸外道等衰殄失供养利……托入佛法而作沙门，犹自执本法教化人民……至布萨日来入僧中，诸善比丘不与其同。尔时，目犍连子帝须自念言：争法起已，不久当盛，我若住僧众，争法不灭。即以弟子付摩晒陀已，目犍连子帝须，入阿然河山中隐静独住。……诸善比丘，不与同布萨自恣及诸僧事，如是展转乃至七年不得说戒。……阿育王知己，遣一大臣，来入阿育僧伽蓝，白众僧：『教灭斗诤和合说戒。』……上座答言：『诸善比丘，不与外道比丘共布萨。非不顺从！』于是使臣，从上座次第斩杀。」

《善见律毘婆沙》卷二⁹⁸：「（阿育）王往寺中白诸众僧：『我前遣一臣教令和合说戒，不使杀诸比丘，此臣专辄枉杀众僧。不审此事谁获罪耶？』……王闻如是言已，心生狐疑，问诸比丘：『有能断我狐疑者不？若能断我狐疑心者，我当更竖立佛法。』诸比丘答



言：『有目犍连子帝须，能断狐疑、竖立佛法！』于是即遣法师四人……复遣大臣四人……往迎大德目犍连子帝须，须得而归。是时二部众，往至阿然河山中，迎取目犍连子帝须。」

可见，《善见律毘婆沙》的记载有误，误说阿育王登位第 16 (9 + 7) 年，阿育王用「厘清杀僧罪过归属」及「息断僧争」的名义，延请目犍连子帝须于阿然河山。

经由史献比较考证，目犍连子帝须为僧争静居阿然河山的期间，应当是在阿育王登位第 7 年 (265 B.C.E.)。阿育王延请目犍连子帝须出面处理僧争的时间，最可能是在阿育王登位第 9 年 (263 B.C.E.)。目犍连子帝须静居阿然河山，应当是阿育王登位第 7~9 年 (265~263 B.C.E.)。

锡兰铜牒部《善见律毘婆沙》的讹编说法有：1.阿育王登位初年「五事异法僧争」，转说是登位第 9 年「异道附佛」引起教法争端；2.「五事异法僧争」造成僧团已过 7 年无法和合说戒，此时是阿育王登位第 7 年，却改说是阿育王登位第 16 (9 + 7) 年；3.阿育王登位第 7 年，目犍连子帝须为处理僧争静居阿然河山，又改说是登位第 9 年；4.阿育王登位初年「沉船害僧」，改说是登位第 16 年「使臣斩杀僧人」；5.阿育王登位第 9 年，延请目犍连子帝须出面处理僧争，改说是登位 16 年。

5-2-3-10-12. 目犍连子帝须领导自派结集

佛灭后约 124 年 (263 B.C.E.)，阿育王登位第 9 年，阿育王请目犍连子帝须处理僧争，目的是「掌控佛教」。

目犍连子帝须主张「佛分别说」，阿育王、目犍连子帝须合作，藉信受「分别说」的目犍连子帝须僧团举行「息除五事异法僧争」的羯磨会

议。目犍连子帝须领导的僧团（分别说者），运用九个月的时间，编集出「律、经、论」的三藏传诵。见《善见律毘婆沙》卷二：

《善见律毘婆沙》卷二⁹⁹：「其余隔中六万比丘，王复更问：大德！佛法云何？答言：佛分别说也。诸比丘如是说已！……知佛法净已！王白诸大德：『愿大德布萨说戒！』」

《善见律毘婆沙》卷二¹⁰⁰：「王遣人防卫众僧，王还入城。王去之后，众僧即集众六万比丘，于集众中，目犍连子帝须为上座，能破外道邪见徒众。众中选择知三藏得三达智者一千比丘，如昔第一大德迦叶集众，亦如第二须那拘集众，出毗尼藏无异。一切佛法中清净无垢，第三集法藏九月日竟。大地六种震动，所以一千比丘说，名为第三集也。」

目犍连子帝须僧团的自派编集，后世称为「分别说部结集」，并且自称是「第三次结集」。分别说部结集的重点，是编造出符合孔雀王朝利益的说法，取代原有的佛教传诵；结集的目的，是让孔雀王朝可以掌控佛教的发展。

分别说部结集的时间应是在佛灭后约 124~125 年 (263~262 B.C.E.)，阿育王登位第 9~10 年，不可能是阿育王登位第 16 年。

5-2-3-10-13. 目犍连子帝须是何许人物

据近代印顺法师的研究，认为目犍连子帝须有可能是汉译《大悲经》所记，同与北方上座之优波鞠多并列的名德——毘提奢（帝须），再融合南方分别说部传说之「目犍连优波提舍」而成的人物。印顺法师认为南传《岛王统史》传说，目犍连子帝须是梵天帝须的转生¹⁰¹，应有此暗示之意。见印顺《初期大乘佛教之起源与开展》、《舍利弗问经》：



《初期大乘佛教之起源与开展》¹⁰²：「分别说者所宗的「目犍罗优波提舍」，被传说为目犍连弗（子）帝须，是很有可能。不过，我以为当时的确有一位叫帝须的大德。……如『大悲经』¹⁰³……「毗提奢」比丘，在『大悲经』中，与优波鞠多等并列，是一位了不起的大德。南传作帝须的，如阿育王弟帝须，北传作「毗多输柯」，或义译为「尽忧」。所以这位「毗提奢」（毗提输），可能就是南传的帝须。这位毘提奢与传说的「目犍连优波提舍」相混合，而演化为目犍连子帝须。传说目犍连子帝须，是梵天帝须的转生，也许暗示这一意义吧！」

《舍利弗问经》¹⁰⁴：「其萨婆多部，复生弥沙塞部。目犍罗优婆提舍，起昙无屈多迦部（法藏部 Dharmaguptaka 的音译）、苏婆利师部。他俾罗部（上座部音译），复生迦叶维部（饮光部 Kāśyapīya 的音译）、修多兰婆提那部（经量部 Sautrāntikavādin 的音译）。」

大众部的《舍利弗问经》提到「目犍罗优婆提舍，起昙无屈多迦部」，昙无屈多迦部是 Dharmaguptaka 的音译，实际是法藏部。阿育王时代分别说部三分为化地部、法藏部、饮光部，当时领导分别说部僧团正是目犍连子帝须。因此，《舍利弗问经》的「目犍罗优婆提舍」，正是目犍连子帝须。

公元四、五世纪传自锡兰的《岛王统史》及《善见律毘婆沙》，误说佛灭后 218 年有阿育王登位治世。如前面章节引证，阿育王登位的年代是佛灭后 116 年，不可能是佛灭后两百余年。阿育王与目犍连子帝须是同一时代，《岛王统史》及《善见律毘婆沙》为了合理化目犍连子帝须的错误年代，特别编撰出分别说部僧团的五代师承：优波离、驮写拘、须那拘、悉伽符、目犍连子帝须，宣称目犍连子帝须是优波离的第五代传

人。见《善见律毘婆沙》卷二：

《善见律毘婆沙》卷二¹⁰⁵：「三集众谁为律师？于阎浮利地，我当次第说名字：第一优波离、第二驮写拘、第三须那拘、第四悉伽婆、第五目犍连子帝须，此五法师于阎浮利地，以律藏次第相付不令断绝，乃至第三集律藏。从第三之后，目犍连子帝须临涅槃，付弟子摩晒陀。摩晒陀是阿育王儿也，持律藏至师子国。」

然而，阿育王、目犍连子帝须、毘舍离僧团第三师的树提陀婆，摩偷罗僧团第三师的优波鞠多等四人的年代，皆是佛灭后百余年。目犍连子帝须是优禅尼地区优波离师承第五师的说法，应是配合阿育王出自佛灭 218 年的伪说。

优波离至目犍连子帝须共有五师传续的说法，只见于公元五世纪锡兰的《善见律毘婆沙》及《岛王统史》¹⁰⁶，唯有锡兰分别说系铜鑠部抱持这一说法。其余，印度分别说系之化地部的《五分律》、法藏部的《四分律》、饮光部的《解脱戒经》，皆不见目犍连子帝须出自优波离师承的说法，也无有驮写拘等四师的记载。

因此，优波离师承的正宗，应当只有毘舍离僧团，既不包括优禅尼僧团，也无关分别说系僧团的化地部、法藏部、饮光部、铜鑠部。毘舍离僧团的五师传承是：优波离、陀婆婆罗、树提陀婆、耆哆、根护。见《摩诃僧祇律》卷三十二：

《摩诃僧祇律》卷三十二¹⁰⁷：「瞿昙在世仪法炽盛，今日泥洹法用颓毁。诸长老！未制者莫制，已制者我等当随顺学。……根护从谁闻？从尊者耆哆闻；耆哆从谁闻？从尊者树提陀婆闻；树提陀婆从谁闻？从尊者陀婆婆罗闻；陀婆婆罗从谁闻？从尊者优波离闻；优波离从谁



闻？从佛闻；佛从谁闻？无师自悟，更不从他闻。」

此外，「十事非律僧争」造成佛教分裂，也只见于分别说系铜牒部。当年摩偷罗僧团号召「十事非律」的僧团羯磨，在摩偷罗僧团传诵的《十诵律》、毘舍离僧团的《摩诃僧祇律》，皆无有「十事非律」造成佛教分裂的任何说法。

由于《善见律毘婆沙》提到「目犍连子帝须临涅槃，付弟子摩晒陀」，所以「**十事非律造成佛教分裂**」与「**五师传承**」的说法，应是出自铜牒部于五世纪的伪造，目的是丑化优波离师承正宗的毘舍离僧团，推崇摩晒陀是优波离师承的正宗代表，自居是佛教优波离传承的正统地位。

因此，目犍连子帝须应不是优波离师承的第五师，也不是第四、三、二师，只是阿育王信任的某一位名僧！如此，目犍连子帝须领导结集的僧团，不全是优禅尼地区的僧人，主要是支持阿育王、目犍连子帝须的僧人——分别说者，自称是上座部，实是分别说部。

5-3. 南传铜牒部的混淆记载

5-3-1. 总说锡兰佛教

佛灭后 124~125 年，公元前约 263~262 年，阿育王登位第 9~10 年的佛教，优禅尼地区目犍连子帝须学团（分别说）接受阿育王的支持、御用，结集出分别说部三藏，相当程度的变造原有的佛法教说，并且用优禅尼地区通行的巴利语传诵¹⁰⁸。

阿育王时代，分别说部举行自派结集时，目前南传佛教巴利三藏的重要部分，已有了用婆罗米或驴唇体字母的写本，这是巴利语开始有文字的最早传说¹⁰⁹。

摩晒陀传教团将「分别说部三藏」传入锡兰后，发展至公元前约 26 年¹¹⁰，锡兰大寺派举行的第一次结集（自称是「第四次结集」），以勒弃多长老（Rakkhita Thera）为上座，大寺派长老约有五百人会集，在玛达雷（Matale）的灰寺（Alu-vihāra）诵出三藏及注疏，确立了锡兰铜牒部。

铜牒部三藏的写定，是将传自印度的「分别说部三藏」再经过详细勘校，并改用僧伽罗字母刻写在铜片和贝叶。

直到公元五世纪，印度觉音（巴 Buddhaghosa）到锡兰，觉音论师将僧伽罗文的锡兰三藏改用巴利语复位，并撰述律、经、论三藏的注疏及纲要书，完成铜牒部巴利三藏的写定¹¹¹。现今南传巴利三藏的完成时间，多是公元五世纪觉音论师以后的时代。

锡兰的僧伽罗文与巴利语之间，两者有何区别？据现代学界的研究：

《世界佛学名著译丛（22）》摘录¹¹²：

「巴利语是印欧语系，印度语族，柏拉克里特语的一个方言。它和吠陀语、梵语有著最近的亲属关系，是现代印度的许多方言和锡兰语的远亲。……僧伽罗语是属于柏拉克里特语的语言，它和巴利语之间又有着相当近的亲属关系，而且代表这种语言的文字形体，在中古时，基本上接近于阿育王时代的字母形体，其后历经演变而形成了现代的僧伽罗字母。但是它在语音系统上和巴利及梵语有著十分显著的区别。」

巴利语的发展，有着许多发展变迁的阶段，大约区分为四个阶段。见水野弘元博士《巴利文法》¹¹³：

（1）圣典偈颂（韵文）的巴利语，到公元前三



世纪为止。

(2) 圣典散文中的巴利语，到公元前一百年为止。

(3) 圣典注释书类的巴利语，以五、六世纪为中心，其前后数百年间。……第三阶段的巴利语，使用于圣典的注释书、教理纲要书、史书类等。

(4) 后世诸文献的巴利语，从十世纪到现在。

因为锡兰铜牒部史文献传出的时代较迟，有关「五事异法僧争」及后续诸多事件，铜牒部的记载内容与时间，存在着乱串、混淆的情况。

5-3-2. 锡兰部派记载的错误

5-3-2-1. 印度史文献记载早于锡兰史文献

目前佛教界有关阿育王的记载，公元前一世纪印度世友论师的《阿育王传》，是最早的史文献。公元前约二世纪传出的大众部《舍利弗问经》，也记载少许孔雀王朝事迹。

此外，锡兰觉音论师批注的《善见律毘婆沙》，是出自公元后五世纪，也是较晚传出的作品。

5-3-2-2. 印度部派史文献早于锡兰传说

目前佛教界有关印度部派分裂的记载，公元前一世纪印度世友论师写的《十八部论》，是最早的史文献。公元前约二世纪传出的大众部《舍利弗问经》，另有「古新律争」造成佛教分裂的说法。

此外，锡兰的《岛王统史》，是出自公元五世纪以后的说法，既出自印度以外，也是较晚传出的作品。

5-3-2-3. 锡兰史文献的紊乱

《善见律毘婆沙》及《岛王统史》的记载，多有不合更早的印度史文献，混淆、编造、串接处确实不少。其中，主要的错误，是误认阿育王的时代，又误传部派分裂的原因与年代，并错认分别说部僧团结集的论典。略举如后。

5-3-2-3-1. 阿育王年代的讹误

南传铜牒部记载，误将孔雀王朝阿育王登位的年代，从佛灭 116 余年误说是佛灭后 218 年，造成「大天五事异法」的年代，也晚说百余年。见《岛王统史》第六章：

《岛王统史》第六章¹¹⁴：「正觉者般涅槃后二百十八年喜见灌顶。」

5-3-2-3-2. 五事异法缘由转说

五世纪南传佛教的觉音论师着《善见律毘婆沙》，误将阿育王登位初年发生之「五事异法」的争端，转说是阿育王登位第 9 年「外道为争利养，附佛伪作僧人，又传异法起僧争」。见《善见律毘婆沙》卷二：

《善见律毘婆沙》卷二¹¹⁵：「尔时，阿育王登位九年。……王于四城门边起作药藏，付药满藏中……尔时，佛法兴隆。诸外道等衰殄失供养利……托入佛法而作沙门，犹自执本法教化人民……悉不得法来入寺住。」

5-3-2-3-3. 目犍连子帝须隐居时间的讹误

摩睺陀出家第 2 年，阿育王登位第 7 年，目犍连子帝须将僧团管理权交予摩睺陀，并为了配合阿育王处理「五事异法僧争」，策谋「掌控佛教」的方法，避居阿然河山。阿育王登位第 8~9 年，阿育王推行「和平」，并请目犍连子帝须出面，利用优禅尼僧团举行结集、变造佛教。如是



诸事等，南传铜鐻部转说是阿育王登位第 9 年以后的事。

公元五世纪，南传铜鐻部觉音论师的《善见律毘婆沙》，编造出阿育王登位第 9 年，有「外道为利养附佛」造成「异法争端」，促使目犍连子帝须避居阿然河山，并将僧团管理权交予摩晒陀。见《善见律毘婆沙》卷二：

《善见律毘婆沙》卷二¹¹⁶：「尔时，阿育王登位九年。……诸外道等衰殄失供养利……托入佛法而作沙门，犹自执本法教化人民……尔时，目犍连子帝须自念言：争法起已，不久当盛……即以弟子付摩晒陀已，目犍连子帝须，入阿然河山中隐静独住。」

5-3-2-3-4. 错置无法和合说戒的时代

阿育王登位初年的「异法争端」，造成僧团无法和合布萨、说戒。阿育王登位第 7 年，摩晒陀出家第二年，「五事异法争端」造成僧团无法和合布萨已有七年。

公元五世纪，觉音论师的说法，编造为阿育王登位第 9 年有「异道附佛」，阿育王登位第 9~16 年的 7 年间，佛教僧团无法和合说戒。见《善见律毘婆沙》卷二：

《善见律毘婆沙》卷二¹¹⁷：「尔时，阿育王登位九年。……诸外道等衰殄失供养利……托入佛法而作沙门，犹自执本法教化人民。……诸外道比丘，欲以己典杂乱佛法……诸善比丘，不与同布萨自恣及诸僧事，如是展转乃至七年不得说戒。」

5-3-2-3-5. 迫害僧人事件的转说

佛灭后 116 年（271 B.C.E.）阿育王登位初年，华氏城王家寺院鸡园寺发生「五事异法僧争」，造成佛教僧团无法和合说戒。

当时阿育王支持大天徒众，逼迫摩偷罗僧团长老妥协，长老们不从而远离鸡园寺，不接受阿育王供养，遂引起阿育王忿怨，进而主导「沉船害僧」的迫害事件。

但是，觉音论师写律藏批注书《善见律毘婆沙》，是将阿育王登位初年主导的「沉船害僧」，另外转说是阿育王登位第 16 年的「使臣杀僧」。见《善见律毘婆沙》卷二：

《善见律毘婆沙》卷二¹¹⁸：「尔时，阿育王登位九年……诸外道比丘，欲以己典杂乱佛法……展转乃至七年不得说戒。……阿育王知己，遣一大臣，来入阿育僧伽蓝……上座答言：『诸善比丘不与外道比丘共布萨，非不顺从。』于是臣从上座次第斩杀。」

《善见律毘婆沙》不仅将阿育王登位初年的「五事异法僧争」及「沉船害僧」，转说是阿育王登位第 9 年有「异道附佛」的教法争端，又转说「沉船害僧」是阿育王登位第 16 年的「使臣斩杀僧人」。

5-3-2-3-6. 处理五事异法僧争时间的错置

阿育王登位第 7 年（265 B.C.E.），目犍连子帝须隐居阿然河山，目的是为阿育王掌控佛教、处理僧争预作准备。

阿育王登位约第 8 年（264 B.C.E.）征服迦陵伽国，征战迦陵伽国后，推行「和平政策」。见『十四章法敕』：

『十四章法敕』第十三章¹¹⁹：「灌顶八年过后，而天爱喜见王征服迦陵伽国。……由此以后，今既领迦陵伽国，天爱热心法之遵奉……不论如何，天爱克己不伤害一切之有情，希望公平而柔和。然，天爱思惟，依法之胜利，此才是最上之胜利。」



阿育王登位约第 9 年 (263 B.C.E.)，孔雀王朝御用的目犍连子帝须，接受阿育王延请，出面处理僧争，积极配合阿育王的佛教政策。阿育王藉由目犍连子帝须及王族掌握的僧团，既进行变造佛教，也利用佛教推展「和平」。目的是实现「掌控佛教」，稳定孔雀王朝的统治基础。

但是，《善见律毘婆沙》的编造说法，是阿育王登位第 9 年有「异道乱法」，僧团经历 7 年僧争而无法和合说戒，导致「使臣杀僧」。又说，阿育王登位第 16 年，延请目犍连子帝须出面厘清疑惑、处理僧争。见《善见律毘婆沙》卷二：

《善见律毘婆沙》卷二¹²⁰：「尔时，阿育王登位九年……诸外道比丘，欲以己典杂乱佛法……展转乃至七年不得说戒。……阿育王知己，遣一大臣，来入阿育僧伽蓝……臣从上座次第斩杀。」

《善见律毘婆沙》卷二¹²¹：「(阿育)王往寺中白诸众僧：『我前遣一臣教令和合说戒，不使杀诸比丘，此臣专辄枉杀众僧。不审此事谁获罪耶？……诸比丘答言：『有目犍连子帝须，能断狐疑竖立佛法。』……往至阿杰河山中，迎取目犍连子帝须。』」

5-3-2-3-7. 美化阿育王、目犍连子帝须

南传铜牒部《善见律毘婆沙》提到：阿育王登位第 9 年有「外道为利养附佛，异说引发僧争」，阿育王登位第 9~16 年间僧团无法和合说戒，阿育王登位第 16 年发生「使臣杀僧」及延请目犍连子帝须处理僧争，这些说法全是误传及转说，是不可信的传说历史。

除此以外，《善见律毘婆沙》又将阿育王、目犍连子帝须合作，擅行王族掌控僧团及佛教的作为，加以美化为阿育王护持佛教、排除异道。

又说，延请目犍连子帝须出面，厘清王使臣杀僧罪归属的疑惑，实际是针对阿育王主导「沉船害僧」的过失，进行「除罪化」。

最重要的事，是《善见律毘婆沙》刻意将阿育王、目犍连子帝须共谋「王族掌控僧团及佛教」的作为，推崇是阿育王支持目犍连子帝须出面「竖立佛法，断诸狐疑」，并领导僧团结集教法，同时消除「异说附佛」的僧争。这些转说的作用，应当是为了美化阿育王及目犍连子帝须。

5-4. 阿育王变造佛教的政策

5-4-1. 降低佛教与耆那教的对立

孔雀王朝的开国君王旃陀罗笈多，面对社会是耆那教的出家圣者。由于佛教与耆那教的思想，既不相同，又是长期的主要竞争对手。因此，孔雀王朝的佛教政策，必需降低佛教与耆那教的对立，避免动摇「圣人君王，神圣王朝」的王朝威信。

5-4-2. 藉佛教推展和平的方法

阿育王藉助佛教推广「和平」的方法，主要有两方面：一、是「掌控佛教」，让王族、目犍连子帝须僧团联手共同「掌控佛教」，建立「坚定支持孔雀王朝」的御用佛教；二、是「变造佛教」，藉佛教僧团让佛教融摄奥义书、耆那教的思想，促使佛教变造为「耆那教、佛教融合」的「变型佛教」，既有助宗教和谐，也有利信敬耆那教的孔雀王朝权威。

5-4-3. 阿育王推行和平的时间

阿育王登位初年有「五事异法僧争」及迫害僧伽事件，登位第 3 年采取「政治性皈依」，登位第 4~6 年安排王族进入目犍连子



帝须僧团，登位第 7 年摩晒陀掌控目犍连子帝须僧团，登位第 8 年征战迦陵伽国，登位第 8~9 年（264~263 B.C.E.）推行「和平政策」¹²²，利用目犍连子帝须、目犍连子帝须僧团变造佛教及掌控佛教，利用佛教推行和平。

阿育王登位第 7 年目犍连子帝须静居阿然河山，登位第 9 年目犍连子帝须出面协助阿育王（《善见律毘婆沙》误说是第 16 年）。

5-4-4. 操控分别说僧团结集

阿育王藉由摩晒陀等王族掌控目犍连子帝须僧团，再运用俗世君王权势排除「分别说者」以外的佛教僧人，确立纯粹支持、认同「分别说」的僧团，作为王朝掌控佛教的御用僧团。见《善见律毘婆沙》卷二：

《善见律毘婆沙》卷二¹²³：「如是大德帝须，方便令王知己。七日在园林中，帝须教王，是律，是非律；是法，是非法；是佛说，是非佛说。七日竟！」

《善见律毘婆沙》卷二¹²⁴：「王敕，以步障作隔，所见同者集一隔中，不同见者各集异隔。处处隔中出一比丘，王自问言：大德！佛法云何？有比丘答言：常或言断、或言非想、或言非想非非想、或言世间涅槃。王闻诸比丘言已，此非比丘，即是外道也！王既知己，王即以白衣服与诸外道，驱令罢道。其余隔中六万比丘，王复更问：大德！佛法云何？答言：佛分别说也。」

接着，在阿育王支持、操控下，已受王朝掌控、御用的目犍连子帝须僧团，再由目犍连子帝须领导举行自派的羯磨会议。见《善见律毘婆沙》卷二：

《善见律毘婆沙》卷二¹²⁵：「其余隔中六

万比丘，王复更问：大德！佛法云何？答言：佛分别说也！诸比丘如是说已，王更问大德帝须：佛分别说不？答言：如是！大王。知佛法净已，王白诸大德：『愿大德布萨说戒。』王遣人防卫众僧，王还入城。」

阿育王、目犍连子帝须合作，依「分别说者」的目犍连子帝须僧团主导「息除僧争」的羯磨会议，真正的目的是编集符合孔雀王朝利益的佛教说法，掌控佛教的发展。

5-4-5. 分别说部举行自派结集

因为目犍连子帝须主张「佛分别说」，并且领导认同「佛分别说」的僧团举行自派结集，所以目犍连子帝须、优禅尼僧团的结集，后世称为「分别说部结集」。

目犍连子帝须领导的分别说僧团，历时九个月的时间，编集出「律、经、论」的三藏传诵。分别说部僧团的自派编集，自称是「第三次结集」。见《善见律毘婆沙》卷二：

《善见律毘婆沙》卷二¹²⁶：「王遣人防卫众僧，王还入城。王去之后，众僧即集众六万比丘，于集众中，目犍连子帝须为上座，能破外道邪见徒众。众中选择知三藏得三达智者一千比丘，如昔第一大德迦叶集众，亦如第二须那拘集众，出毗尼藏无异。一切佛法中清净无垢，第三集法藏九月日竟。大地六种震动，所以一千比丘说，名为第三集也。」

《善见律毘婆沙》卷二¹²⁷：「法师问曰：『三集众谁为律师？』于阎浮利地，我当次第说名字：第一优波离，第二驮写拘，第三须那拘，第四悉伽婆，第五目犍连子帝须。此五法师于阎浮利地，以律藏次第相付不令断绝，乃至第三集律藏。……摩晒陀是阿育王儿也，持律藏至师子国。」



5-4-6. 分别说部结集的时间

目犍连子帝须领导分别说僧团进行「分别说部结集」的时间，是阿育王登位第 9 年开始，历时九个月，约完成于阿育王登位第 9 年或第 10 年。发生在佛灭后约 124~125 年（263~262 B.C.E.），阿育王登位第 9~10 年。这应是分别说部《巴利三藏》第一次集出的最可能时间¹²⁸。

但是，觉音论师的《善见律毘婆沙》，又误传分别说部自派结集的时间，是在阿育王登位第 16~17 年，由目犍连子帝须在华氏城举行第三次佛教结集。

5-4-7. 分别说部结集出自部三藏

分别说部的结集，主要是编撰出揉杂奥义书、耆那教思想的《舍利弗阿毘昙论》，并依《舍利弗阿毘昙论》为本，针对佛灭后约 110 年（或百年）「第二次经律结集」的四部经典（《相应部》、《中部》、《长部》、《增支部》），予以变造、增新、修改既有的传诵。

根据目前说一切有部《相应阿含》与铜鍱部《相应部》，比对两部经诵的异同，探究《舍利弗阿毘昙论》与两部经诵的关连，发现《相应部》与《相应阿含》皆大量融摄《舍利弗阿毘昙论》的论义。此外，铜鍱部传诵的《中部》、《长部》、《增支部》、《小部》，说一切有部传诵的《中阿含》、《长阿含》、《增一阿含》，也是如此。

目前，学界认为分别说部的结集，增集出第五部经典的《小部》（或称《杂部》）。但是，分别说部在第一次自派结集随即编造出新经典，应当不大可能。分别说系第五部经典的编纂，较可能是出自分别说部分化以后。

分别说部举行结集后，自称是上座部，在阿育王时期即分化为三派。阿育王时代的僧团已有三派、五部僧团。后世有「五部沙门，竞集法句」的说法，是指五部僧团各依派见解，编集自部的经诵。见吴支谦《法句经序》：

《法句经序》¹²⁹：「凡十二部经，总括其要，别为数部。四部阿含，佛去世后阿难所传，卷无大小皆称闻如是处，佛所在究畅其说。是后五部沙门，各自钞众经中，四句、六句之偈，比次其义条别为品，于十二部经靡不斟酌，无所适名，故曰法句。诸经为法言，法句者由法言也。」

然而，阿育王时代的五部僧团，其中的阿难系摩偷罗僧团是无有第五部经典的传诵。根据分化自摩偷罗僧团的说一切有部传诵的律典，即可以确知此事。见《根本说一切有部毘奈耶杂事》卷三十九：

《根本说一切有部毘奈耶杂事》卷三十九¹³⁰：「诸阿罗汉同为结集。……此即名为相应阿笈摩……此即名为长阿笈摩……此即名为中阿笈摩……此即名为增一阿笈摩。……唯有尔许阿笈摩经，更无余者。」

据大众部《舍利弗问经》的记载，分别说部传诵的律，在佛灭 238 年（149 B.C.E.），弗沙蜜多罗王歿后再有增修，大众部称其为「新律」¹³¹。分别说系的新律，应当是分别说系的化地部、法藏部、饮光部各自再编集的律，即《五分律》、《四分律》、《解脱戒经》。

5-4-8. 《舍利弗阿毘昙论》的传出

《舍利弗阿毘昙论》是佛教第一部论，也是阿育王、目犍连子帝须合谋「变造佛教」的重点依据。



《舍利弗阿毘昙论》的传出，主要内容应当是出自目犍连子帝须的编造。目犍连子帝须编纂《舍利弗阿毘昙论》的时间，可能是阿育王登位第 7~9 年静住阿然河山期间。当阿育王登位第 9~10 年，优禅尼僧团举行自派结集时，由目犍连子帝须提出，再经僧团集体讨论、修整、认同、传诵，并广传于世。

《舍利弗阿毘昙论》编纂、传出的时间，应是佛灭后 122~125 年（265~262 B.C.E.），阿育王登位第 7~10 年。

分别说部依据自派结集的《舍利弗阿毘昙论》，揉杂论义于「第二次结集」集成的经、律二藏，进而转变为分别说部《巴利三藏》。

5-4-9. 集出《论事》的讹传

分别说部僧团的自派編集，主要是編集出揉杂奥义书、耆那教思想的《舍利弗阿毘昙论》，并依《舍利弗阿毘昙论》修改「第二次经律结集」集出的四部圣典。

目前南传铜牒部《岛王统史》的说法，是说佛灭后二百余年，阿育王支持分别说部僧团举行净律、排除外道的结集，结集出《论事》。见《岛王统史》第七章：

《岛王统史》第七章¹³²：「经〔佛灭后〕第二百三十六年上座部再生大分裂，信佛之教〔法〕刹帝力大王法阿育统治于巴连弗城。……六万之贼住外道〔止住〕于阿育园精舍，断绝波罗提木叉，大臣杀害圣者中之若干行波罗提木叉。为绝天外道等，六万多数之佛陀声闻、胜者之子等来集。于此之集会长老之目犍连子与师等于大龙象，地上无有如彼者。王问长老：对圣者中若干被杀所行？……长老宣说〔属〕论事之阿毘昙论书。……〔为确立〕永久之教〔法〕，导师选千阿罗汉，执最胜者行

法之结集。此第三结集令法王建立于阿育园精舍，九个月而毕。」

《岛王统史》提到：阿育王支持目犍连子帝须号召的结集，参与的人有「佛陀声闻、胜者之子」，佛陀的声闻弟子是指佛教僧伽，而「胜者之子」则有待讨论了。

胜者 Jina，是耆那教对「全知者」的尊称。耆那教的传说是有二十四位祖师，创始人是勒舍婆（Rabhadeva）。但是，传说实不可考，史实可信的部份，唯有被尊为二十三祖的巴湿伐那陀（Pārśvanātha）、二十四祖的筏驮摩那（Vardhamāna）。

佛陀与筏驮摩那是同一时代，筏驮摩那又称尼干陀若提子（Nirgrantha-jñ-ātaputra）、大雄（Mahāvīra）、胜者（Jina）。见《大乘佛教之起源与开展》：

《大乘佛教之起源与开展》¹³³：「传说的古代仙人，也就是印度旧有的沙门。古佛、古胜者、古仙人，是印度一般所公认的，所以耆那教 Jina 立二十三胜者，佛教有七佛（南传二十四佛，与耆那教更相近）；十大仙人、五百仙人，也为佛教所传说。」

《岛王统史》提的「胜者之子」，是指耆那教的徒众？或是对佛教僧伽的另一尊称？若是指耆那教的徒众，目犍连子帝须领导的分别说部结集，当中即有耆那教徒参与，面对这次结集的内容必须存疑了！反之，若「胜者之子」是对佛教僧伽的尊称，表示孔雀王朝治下，佛教、耆那教的差异，已经是混淆不清了。或者，更严格的说，是南传铜牒部对佛教、耆那教的差异，是混淆不清。

此外，《岛王统史》第六章提到「正觉者般涅槃后二百十八年喜见灌顶」¹³⁴，《大王统



史》第五章也说阿育王即位于佛灭后 218 年。在同时期觉音论师的《善见律毘尼毘婆沙》也提出「阿育王登位第 16 年，迎请目犍连子帝须出面处理僧争」，并且《岛王统史》第七章又提到「经〔佛灭后〕第二百三十六年上座部再生大分裂」。如此可见，**铜鍱部的意见，是认为目犍连子帝须领导优禅尼僧团举行自派结集完成后，第二年随即发生佛教分裂的事件。**

审视铜鍱部传诵的《论事》，内容是依据分别说部的自派见解，论破印度其它各部派的主张及信仰，是「立自义，破他宗」的作品。《论事》论破的部派，包含了出自佛灭后百余年至佛灭后四百年内的各部派，有迦叶遗部（即饮光部）、化地部、鸡胤部、说一切有部、犍子部、正量部、贤胄部、案达罗部、北道部、东山住部、西山住部、王山部、义成部、大空宗（方广部）。见《论事》：

《论事》〈小品〉第二章¹³⁵：「**正量部、犍子部、说一切有部及大众部**有者许认阿罗汉之退转。……为破此邪见，问：『阿罗汉由阿罗汉果退转耶？』是自论师。」

《论事》〈小品〉第八章¹³⁶：「今有一分有论，认为有**一分之过去是迦叶遗部**。为破彼等之邪执，而问：『过去是有耶？』是自论师。答：『一分是有』即他论师。」

《论事》〈第二品〉第一章¹³⁷：「宣言为阿罗汉者而见漏精，认为『魔众天近于阿罗汉而与〔不净〕』。是现在之**东山住部、西山住部**。」

《论事》〈第二品〉第八章¹³⁸：「彼执『诸比丘！一切是燃、一切之行是苦』等之诸经为不如理，于无差别『一切之行是煇熾而余燃之热灰』之邪执，现在之**鸡胤部**。」

《论事》〈第四品〉第一章¹³⁹：「此处，见彼贵族子耶舍等住于家住之姿相得阿罗汉，而有『家住阿罗汉』之邪执，乃**北道派**。」

《论事》〈第七品〉第一章¹⁴⁰：「言『依一种而摄色是无意义』者，如**王山部、义成部**之邪执。」

《论事》〈第十品〉第二章¹⁴¹：「此处，言『正语、正业、正命是色』者，乃**化地部、正量部、大众部**之邪执。」

《论事》〈第十七品〉第六章¹⁴²：「此处，依胜义而唯道果为僧伽，而道果以外不名为僧伽，道果即何物亦不受，是故不应言『僧伽受供物』者，乃名为现在**大空宗——方广部**之邪执。」

《论事》破斥的迦叶遗部（即饮光部）、化地部，是阿育王时代分化自分别说部僧团的三派之二；鸡胤部是阿育王殁后，分化自毘舍离僧团（后称大众部）；说一切有部是佛灭后约 250 年，分化自摩偷罗僧团（多闻众）；犍子部是佛灭后约 250~270 年，分化自说一切有部；正量部、贤胄部（又称贤乘部）是分化自犍子部。案达罗部（又称制多山部）是佛灭后约两百年，分化自大众部；东山住部、西山住部、王山部、义成部、北道派，都是分化自案达罗派。**大空宗是方广派，公元前一世纪起自南印，是大乘派的前驱（《般若经》）。**见《十八部论》、《异部宗轮论》、《原始佛教圣典之集成》、《印度之佛教》：

《十八部论》¹⁴³：「佛灭度后百一十六年，城名巴连弗，时阿育王，王阎浮提匡于天下。尔时，大僧别部异法。」

《异部宗轮论》¹⁴⁴：「后即于此第二百年，大众部中流出三部：一、一说部；二、说



出世部；三、鸡胤部。……第二百年满时，有一出家外道……居制多山，与彼部僧重详五事，因兹乖诤分为三部：一、制多山部；二、西山住部；三、北山住部。」

《异部宗轮论》¹⁴⁵：「其上座部（指摩偷罗僧团）经尔所时一味和合，三百年初有少乖诤，分为两部：一、说一切有部，亦名说因部；二、即本上座部，转名雪山部。后即于此第三百年，从说一切有部流出一部，名犍子部。次后于此第三百年，从犍子部流出四部：一、法上部；二、贤胄部；三、正量部；四、密林山部。」

《原始佛教圣典之集成》第八章¹⁴⁶：「在佛教的开展中，有方广部 Vetulyaka，就是『方广道人』。」

《印度之佛教》第九章¹⁴⁷：「分别说系，南化于大众系……南方重直观，明一体常空，其极出方广道人。」

分别说部分出的饮光部（迦叶遗部），是由末示摩开化于雪山地区。佛灭后约 250 年，阿难系摩偷罗僧团分裂为重经的雪山部、重论的说一切有部。雪山部发展于雪山地区，遂与分别说系饮光部发生揉杂。后世，误会饮光部、雪山部是同一部派，进而误以为饮光部出自说一切有部，或是误认说一切有部、雪山部都是分别说系的分派。

此外，《论事》是分别说系的集成，其中评破了分别说系三派的化地部、饮光部，却不破法藏部。可见，《论事》有可能是源自法藏部的编撰，原因可能是法藏部向化地部、饮光部争夺分别说系正统。

如前引据，《论事》的编纂、完成，最早起自分别说部分化为三派以后，完成于公元前一世

纪中叶后。因此，阿育王时的分别说部僧团结集，绝不可能是集出《论事》，比较可能是完成于锡兰铜鐞部的结集（26 B.C.E.）。

阿育王时，分别说部僧团经宣法四方的发展，已分化为化地部、法藏部、饮光部。化地部、法藏部、饮光部三派共传的论，即是《舍利弗阿毘昙论》。见印顺《印度之佛教》：

《印度之佛教》第七章¹⁴⁸：「现存之『舍利弗毘昙』，……可知本论不但为法藏部所宗，化地、饮光等分别说系，无不仰此论为宗本也。今存之『舍利弗毗昙』，多言五道，无我，与犍子系不尽合，与分别说系近。二系并用『舍利弗毗昙』，而现存者，乃大陆分别说系之所诵也。」

由此可以确知，《舍利弗阿毘昙论》的传出，是在化地部、法藏部、饮光部尚未分化之前，也即是分别说部的时代。这确切的时间，即是阿育王时代的优禅尼僧团结集。

分别说部僧团结集的论，是《舍利弗阿毘昙论》，绝不是《论事》。

5-4-10. 阿育王的真正目的

阿育王表面是支持佛教，实际是利用、操控佛教，配合阿育王的执行人是目犍连子帝须。阿育王先安排王族「掌控目犍连子帝须领导的僧团」，其次再藉目犍连子帝须、分别说僧团进行「变造佛教」的结集，再进一步的操控佛教。「掌控僧团」及「变造佛教」的目的，应是藉由减少佛教、耆那教的差异、冲突，一方面维护孔雀王朝的神圣权威（旃陀罗笈多是耆那教圣者），二方面稳固王朝的统治基础。

5-4-11. 清净的正统僧团

5-4-11-1. 五事僧争记录晚出的反证



佛灭后约 116 年 (271 B.C.E.) , 阿育王登位; 佛灭后约 202 年 (185 B.C.E.) , 信敬婆罗门教的弗沙蜜多罗 Puṣyamitra 消灭孔雀王朝¹⁴⁹ , 建立巽迦王朝 (185~73 B.C.E.) 。弗沙蜜多罗杀尽鸡园寺僧人, 强力的压制佛教。

佛灭后约 250 年 (137 B.C.E.) , 摩偷罗僧团分裂为重论的说一切有部、重经的雪山部。

目前有关阿育王及「五事异法僧争」的最古记录, 是出自公元前一世纪的《阿育王传》、《十八部论》。

由于《阿育王传》的主轴, 在强调阿育王与优波鞠多的合作及护法, 既无有阿育王害僧的记载, 又提到弗沙蜜多罗灭佛法与三恶王扰乱。可见《阿育王传》出于巽迦王朝灭后, 公元前约 50 年的作品¹⁵⁰ , 作者应当不知「阿育王迫僧及变造、分裂佛教」, 而重于有仁王护教, 贬谪迫害佛教的恶王。

「五事异法僧争」的最古记录是《十八部论》, 《十八部论》的作者是说一切有部的世友论师, 该论阐述佛灭后 116 年至四百年间, 印度佛教分派始末及各部派教义。

由《阿育王传》、《十八部论》得知, 自阿育王登位起, 至孔雀王朝灭亡止, 长达 87 年的期间, 印度佛教不见有关「五事异法僧争」的记载。由弗沙蜜多罗创立的巽迦王朝治世期间, 佛教也无有「弗沙蜜多罗灭佛」及「五事异法僧争」的记载。

当知, 在迫害佛教之专制王朝治世的时期, 俗世君王的害佛事迹, 僧团是无法公开传说于世。由「五事异法僧争」传出的时间, 可以间接推知: **阿育王迫僧及变造、分裂正统佛教, 应当是确实的事。否则, 「十事非律僧争」造成**

佛教分裂, 已知是出自铜鐻部的伪史, 试问: 何事导致阿育王时代左右发生的佛教分裂?

5-4-11-2. 清净的经师、律师传承

虽然毘舍离僧团曾经擅行「十事非律」, 但未分裂僧团; 虽大天 (Mahā Deva, 摩诃提婆) 举「五事异法」, 但大天是外道出家且受阿育王御用的「宗教臣属」。

审视摩晒陀出家因缘, 授十戒是大天, 而不是毘舍离僧团第三师的树提陀娑。可见, **树提陀娑不支持大天! 虽然毘舍离僧团有许多青年僧人支持大天, 但应是支持阿育王的「宗教臣属」, 不能代表毘舍离僧团。**

《十八部论》提到龙众、因缘众、多闻众等三比丘众, 为五事异法起争端。当时的龙众应当只是某些支持阿育王、大天的「宗教臣属」, 不全是毘舍离僧团。

阿育王登王位前, 镇守阿盘提时, 既为了自保, 也为了拉拢各方势力, 早已与目犍连子帝须交往密切。当大天无法胜任阿育王的佛教政策需要, 阿育王即转为启用目犍连子帝须。目犍连子帝须也是受阿育王信任、御用的宗教臣属。

阿育王的亲族出家于目犍连子帝须的学团, 摩晒陀出家的依止师是目犍连子帝须, 大天授十戒、末田地授比丘戒。阿难师承第三师优波鞠多、优波离师承第三师树提陀娑, 皆未参与。

阿育王支持的僧人是目犍连子帝须、大天, 两人皆是受命于阿育王的「宗教臣属」, 皆未得到经师、律师正宗僧团的认可。末田地是罽宾的开教大师, 后世的说一切有部推崇末田地是「阿难直传, 传法于商那和修」, 毕竟是出于推崇自派心理的神话及伪传承。阿育王对待末田地, 只是怀柔而已!



在阿育王支持的分别说部结集与推广「变型佛教」的政策上，不论是经师正宗的摩偷罗僧团，或是律师正宗的毘舍离僧团，两系佛教僧团也未曾参与。

阿育王的佛教政策是运用「宗教臣属」，在佛教的正统经师、律师传承以外，另扶植依附于孔雀王朝的分别说部僧团。分别说部是「依论为师」的政治性僧团，不仅「变造佛法，操控佛教」，并且压迫依经、依律的正统僧团。

因此，在阿育王的时代，经师正宗的摩偷罗僧团、律师正宗的毘舍离僧团，皆未支持阿育王的政策。优波鞠多、树提陀婆两位大德，努力维护了佛教的尊严与清净。

正统佛教僧团不附和阿育王的操弄，后世佛弟子可以为此感到莫大的欣慰！

5-5. 佛法与《舍利弗阿毘昙论》的主要差异

分别说部《舍利弗阿毘昙论》的论义，提出五大类异论：识缘名色、无常苦观、七处三观、十结四果、四种圣贤，并编造系统性的十八项异说，极大程度改变佛教原有的十二因缘法、因缘观、四圣谛、修证道次第、一乘圣者。

5-5-1. 佛说一乘的生活态度、教乘、道次第

「五事异法」的僧争焦点，是阿罗汉的证量。毘舍离大天举「五事」¹⁵¹，认定阿罗汉是「有漏、不究竟」。摩偷罗僧团是依古老经法，认定阿罗汉是「无漏、究竟」，佛与阿罗汉的证量是「一乘」，唯一不同是「无师自

觉」与「闻法正觉」的差异。见《相应阿含》75经：

《相应阿含》75经：「有五受阴。何等为五？谓色受阴，受、想、行、识阴。比丘！于色厌离、于色不厌离、于色厌、不厌俱离，离欲、解脱，乃至灭、不起、涅槃。如是受……；想……；行……；于识厌离、于识不厌离，于识厌、不厌俱离，离欲、解脱，乃至灭、不起、涅槃，是名如来、应供、等正觉（此段经文已修正）。

比丘！亦于色厌离、于色不厌离、于色厌、不厌俱离，离欲、解脱，乃至灭、不起、涅槃。如是受……；想……；行……；于识厌离、于识不厌离，于识厌、不厌俱离，离欲、解脱，乃至灭、不起、涅槃，是名阿罗汉（此段经文已修正）。

比丘！如来、应供、等正觉，阿罗汉，有何差别？

佛告比丘：如来、应供、等正觉，未曾闻法能自觉法，通达无上菩提；于未来世开觉声闻而为说法，谓四念处、四正勤、四如意足、五根、五力、七觉、八正道。比丘！是名如来、应供、等正觉，未得而得，未利而利，知道、分别道、说道、通道，复能成就诸声闻，教授教诫。如是说正顺欣乐善法，是名如来、阿罗汉差别。」

融摄异道思想的《舍利弗阿毘昙论》，悖离因缘法的认识论，提出偏向「直观无常、苦、空、无我」的错误观法，妄见世间即是苦、不乐，并且提出「背舍、厌离世间」的论义，鼓吹厌离缘生法的厌世态度，使佛教陷入消极、颓废、脱节现实的困境。见《舍利弗阿毘昙论》卷九、卷十七：



《舍利弗阿毘昙论》卷九¹⁵²：「云何内身观、内身智？一切内四大色身摄法，一处内四大色身摄法，**观无常、苦、空、无我**……；云何内受观、内受智？一切内受、一处内受，**观无常、苦、空、无我**……；云何内心观、内心智？一切内心、一处内心，**观无常、苦、空、无我**……；云何内法观、内法智？除四大色身摄法受心，余一切内法、一处内法，**观无常、苦、空、无我**……。」

《舍利弗阿毘昙论》卷十七¹⁵³：「如比丘，心知分别一切世间不乐想，于世间种种想，心不生津漏，于本有异，背舍、厌离、正住。比丘如实正知，我已修一切世间不乐想，我有增益异名色，我得修果报。此比丘有正智，一切世间不乐想，亲近多修学，多修学已，得大果报，得大功德，得至甘露。」

目前的说一切有部《相应阿含》75经，经文有「于色厌，受、想、行、识厌，离欲、灭、不起、解脱」的传诵，这是揉杂《舍利弗阿毘昙论》之「五阴是苦，厌离五阴」的论义经诵，不同于古老经说的「五阴有苦，厌、不厌俱离」。

本篇前面引述的《相应阿含》75经内容，是根据《相应阿含》、《相应部》的共说为准，依「当于六处，厌、不厌俱离」的教法，是针对目前该经之「于五阴生厌离」，做出相应佛法的妥善修正。见《相应阿含》282,1170经、《相应部》〈六处相应〉206经：

《相应阿含》282经：「缘眼、色，生眼识，**见可意色，欲修如来厌离，正念、正智**。眼、色缘，生眼识，**不可意，欲修如来不厌离，正念、正智**。……**可意、不可意，欲修如来厌离、不厌离，正念、正智**。……，**不可意、可意，欲修如来不厌离、厌离，正念、正智**。……**可意、不可意、不可不可意，欲修如来**

厌、不厌俱离，舍心住，正念、正智。如是阿难！若有于此五句……善修习，是则于眼、色无上修根。耳……，鼻……，舌……，身……，意、法，亦如是说。阿难！是名**贤圣法律无上修根**。」

《相应阿含》1170经：「云何律仪？多闻圣弟子，**若眼见色，于可念色不起欲想，不可念色不起恚想，次第不起众多觉想相续住……**。耳、鼻、舌、身、意，亦复如是。是名律仪。」

《相应部》35.206经：「如何为摄护耶？……于此有比丘，**以眼见色，心不倾于可爱之色，心不背于不可爱之色，令正念现前，思虑无量而住；……解脱……无余天尽**。以耳闻声……以鼻嗅香……以舌尝味……以身触触……以意识法……。又彼如实知……解脱……无余天尽。……无论任何人，其身增修，**复修正念，彼眼亦不为可意之色所引去，不背离于不可意之色；彼耳……鼻……舌……身……意，不为可意之法所引去，不背于不可意之法**。诸比丘！摄护即如是。」

如是可见，《舍利弗阿毘昙论》提出无常、苦观，鼓吹一切世间不乐想、厌离，皆是悖离经法的不当论义。

此外，目前《相应阿含》75经有「离欲、灭、不起、解脱」的经句，也是揉杂《舍利弗阿毘昙论》的论义。「解脱」排置在「灭、不起」的后面，是错置「离欲得解脱」与「五阴灭、不起的涅槃」的次第，也是两者混淆不分的论义经诵。

前面引据的经文，是已修正为「离欲、解脱，乃至灭、不起、涅槃」，正确显示「厌、



不厌俱离」是「离欲」，离欲则解脱，而解脱后的五阴灭、不起，是谓「涅槃」。

此外，目前流传的《相应阿含》75 经，有揉杂《舍利弗阿毘昙论》的「十结」论义，误认「无明最后断」。因此，有部的论义经诵，阿罗汉的用语，部份改用「阿罗汉慧解脱」取代。**前引述《相应阿含》75 经的经文，也已去除「阿罗汉慧解脱」的论义，再还原为「阿罗汉」。**

..... 待 续

注释：

- 1.唐高祖李渊出生于山西，有着汉人与胡人混合血统的权贵之家，其祖父李虎是西魏北周的八柱国之一，封唐国公。根据中国人大历史系孙家洲教授的说明，李世民一家祖籍应在今河北赵县，而李渊生于关陇，自称祖居关陇，陇西成纪人，是西凉昭武王李暠的后代。陕西省历史博物馆历史学者张铭治教授的研究，原山东太行山地区有五大望族姓氏——王、卢、崔、李、郑，其中李姓又是鲜卑族中的一大姓氏。根据可考证的历史资料证明，唐太宗李世民的祖母、即唐高宗李渊的母亲，独孤氏，是隋文帝王后的姐妹，是鲜卑人，并非汉族。唐太宗李世民的母亲窦氏（即纥豆陵氏），也是鲜卑族，还有所娶的妻子长孙氏，都出于北方少数民族。又在突厥的葬俗中，有一种奇特的祭祀悼念马功劳的习俗，一般有三种仪式。主人死后，随从会骑着马绕着死者墓地转圈，然后把马杀掉，或者活埋到坟墓里。无论是突厥贵族，还是一般牧民，死后都要与马共葬，只是数量多少不同。在李世民的陵墓中，有六匹战马的石雕，世称「昭陵六骏」，在中国所有的帝陵中，只有在李世民的昭陵有战马石刻。从唐太宗独特的墓葬形式中，是否显示了突厥人的墓葬习俗？李渊一方的血统还没有足够的历史证据进行论证。历史上对于李渊家族的血统，有以下几种说法，赐姓大野部，河南破落贵族李姓，老子李耳的后代等。
- 2.《史记·老子传》：「老子者，楚苦县厉乡曲仁里人也。姓李氏，名耳，字聃，周守藏室之史也」。道家始祖传说是老子，姓李名耳，字伯阳，又称老聃，为周朝史官，传说著有《道德经》，是春秋时代重要的

哲学家与教育家。中国古籍对老子的记载不甚清楚，传说老子后西出函关，被函关令尹喜稽留，因而留下五千言的《道德经》，倒骑青牛出关西去，不知所终。函关又名函谷关，在今河南灵宝市东北方，最早为春秋时代秦国所建，在于谷底易守难攻，古来即为兵家必争之地，亦被道教视为重要的圣地。函关以西自古被视为化外之地，为汉民族以外民族的地域，一向被视为「胡人」的所在。李渊之母独孤氏非汉族，妻窦氏（即纥豆陵氏）是鲜卑族，李世民的妻长孙氏，为北地少数民族，家族有非汉族血统，难免被汉民族视为「胡」。由于道家圣人老子李耳，传说西出函关去于「胡」地，又是姓李，自然被李渊家族追崇为祖，以释汉族的疑虑及排斥。

- 3.优禅尼为今西印度 Gwalior 州之 Ujjain（乌遮因）。在佛陀的时代，优禅尼为西方阿盘提国的都城，而阿盘提与当时的摩竭陀国、拘萨罗国、跋蹉国，并列为四大强国。尔后，被摩竭陀国之悉苏那迦王朝打败，最后并入了孔雀王朝。
- 4.见《岛王统史》第六章：参汉译南传大藏 第 65 册 p.40-14~p.51-3
Vedissa 卑提写是现今印度博帕尔 Bhopāl 东北之 Vidisha。
- 5.见晋译《阿育王传》卷一：参大正藏 T50 p.100.2-23~p.100.3-26
「阿恕伽兄名苏深摩者方入花氏城.....频头莎罗王闻其不能调伏彼国，即生疾病便敕诸臣唤苏深摩以为太子，令阿恕伽而往讨罚.....阿恕伽闻苏深摩来，严备一大力士置第一门下.....置机关白象，象上画作阿恕伽像，周匝四边造大火坑粪草覆上。.....于是苏深摩即往东门，直趣象上欲捉阿恕伽，不觉堕于火坑而自灭没。」
- 6.见晋译《阿育王传》卷二：参大正藏 T50 p.106.1-21
「阿恕伽王弟名宿大侈，信敬外道讥说佛法。」
- 7.见《大王统史》第五章：参台湾元亨寺出版 汉译南传大藏经 第 65 册 p.13-19
- 8.见《岛王统史》第六章：参 汉译南传大藏 第 65 册 p.39-12
- 9.见『阿育王刻文』目录 醒悟译：参照 元亨寺出版 汉译南传大藏 第 70 册之附录 p.1~12
在印度现今已发现的『阿育王刻文』，共有四类。
1.摩崖法敕：有十四章法敕、别刻法敕。
2.石柱法敕：此等法敕分别刻在 A.提利陀普罗 Delli-Toprā 石柱、B.提利弥罗陀 Delhi-Mīrāth 石柱、C.罗宇利耶阿罗罗智 Lauriyā-Arārāj 石柱、D. 罗宇利耶



兰单加利 Lauriyā-Nandangarh 石柱、E.兰普如瓦 Rāmpurvā 石柱、F.阿兰哈婆多库赏 Allāhābād-Kosam 石柱（此石柱原存于阿罗哈婆多市）。以上六地石柱共通者为六章法敕，只存于提利陀普罗石柱者有第七章法敕，阿兰哈婆多库赏石柱则刻有关于王后之法敕与僑赏弥法敕。

3.小石柱法敕：删至 Sāñcī、沙如那陀 Sāmāth、蓝毘尼园 Lumbinī-vana、尼迦利沙迦如 Nigālī Sāgar 等地之石柱法敕。

4.小摩崖法敕、迦如迦达婆罗多 Calcutta-Bairāt 法敕（A.D.1840 年发现）、婆罗婆如 Barābar 丘之洞院刻文（A.D.1847 年已为洞院学者所知）。小摩崖法敕是分别刻于不同地方之岩壁上的刻文，分别为 A.如普那多文（Rūpnāth，略称 R，A.D.1871 即公表刻文括本）、B.沙哈斯罗无文（Sahasrām，略称 S）、C.婆伊罗多文（Bairāt，略称 B）、D.摩斯奇（Maski，略称 M，由玛须奇在 A.D.1915 年发现，此文特别记有「天爱阿育」之阿育王名，为其它阿育王刻文所无有）文、E.普罗夫摩奇利（Brahmagira，略称 Br，A.D.1892 年发现）文、F.西兹达普罗（Siddapura，略称 S，A.D.1892 年发现）文、G.奢提因迦罗迷西由瓦罗（Jaṅga-Rāmeśvara，略称 J，A.D.1892 年发现）文。

关于婆罗婆如 Barābar 丘的三个洞院刻文（参『阿育王刻文』正文 p.84~85），特别载明此三洞院是阿育王施与外道，第一洞院为榕树洞院（又称斯达摩洞院），第二洞院为加罗提加洞院（又称修瓦周普利洞院），第三洞院为斯毘耶洞院（又称如如那奢宇婆如洞院），在第三洞院刻文的末后，特别刻有卐字（参『阿育王刻文』正文 p.85 注 4）。

* 笔者注：卐字是印度耆那教所用的神圣符记，但在原始佛教时代是不用此种符号。

见『阿育王刻文』正文 p.2 之注 2，参正文 p.77-13

『阿育王刻文』中多见「天爱、喜见王 Devānāmpiya Piyadasi lāja」之文，「天爱」指为诸神所爱、诸天所亲者，「喜见」是有欣喜亲见面容的意思。由于公元 1915 年玛须奇在南印摩伊苏如之尼沙无领的摩斯奇村，发现之小摩崖法敕的断片中，有天爱阿育之刻文（此为其他阿育王刻文所无有的词语形式），遂确证此等为阿育王刻文。

10.见『阿育王刻文』中十四章法敕：参照 元亨寺出版 汉译南传大藏 第 70 册附录之『阿育王刻文』之 p.1~p.35

11.见『阿育王刻文』中十四章法敕之第二章及第十三

章：参照 元亨寺出版 汉译南传大藏 第 70 册之附录『阿育王刻文』p.3~4, p.30-14~p.31-2

「天爱喜见王……安提瑜迦王（安提奥普二世 Antiochus II B.C. 261~246（今叙利亚 Syria）」「灌顶过后八年而天爱喜见王……凡于诸邻邦之间，于此有称为安提瑜迦 Arntiyoga 之奥那王（Yona, Yavana 古波斯），又越过其安提瑜迦王，有称为土罗耶王 Tulamaya（B.C. 285~247 Egypt 埃及）、安提其那王 Arntekina（B.C. 276~239 Macedonia 马其顿）、摩迦王 Makā（B.C. circa 300~250 Cyrene 王）、阿利其修达罗王 Alikyaşueale（B.C. 272~circa.255 Epirus 希腊）之四王，在南方可得周达诸王（Coḍa）、般提耶诸王（Paṁdiya 约今叙利亚 Syria），以至锡兰王（锡兰古称 Tambaparnni 檀婆般尼，谓铜掌岛）」

12.见『阿育王传』：参大正藏 T50 p.99.3

13.见『十八部论』：参大正藏 T49 p.18.1-9~10

14.见『分别功德论』：参大正藏 T25 p.39.1

15.见『大庄严论』卷九：参大正藏 T4 p.309.3

16.见『大智度论』卷二：参大正藏 T25 p.70.1

17.见平川彰『印度佛教史』p.114-10~13：参显如法师、李凤媚合译 法雨道场 2003,5 出版

18.见『佛教史地考论』『佛灭纪元抉择谈』：参照 正闻出版社 1998 年新版 p.164-5~6

19.见『岛王统史』第六章：参 元亨寺出版 汉译南传大藏 第 65 册 p.41-3

20.见阿育王之〈小摩崖法敕〉：参 元亨寺出版 汉译南传大藏 第 70 册附录之『阿育王刻文』

见『阿育王刻文』正文 p.71-12 ~ p.72-1 及参 p.74 之【注 3】

「朕明白在释迦信者优婆塞之间二年有余，然尚无热心精勤。反之，朕近于僧伽而热心精勤之间有一年余

【注 3】」。【注 3】：一年有余 sātileke chavachara（如普那多 Rūpnāth 之刻文，略称 R），savachale sādika（沙哈斯罗无 Sahasrām 之刻文，略称 S）。因为在沙哈斯罗无刻文 savachale 的 va 字处，多有不明确，且见有他字，而成为种种之读法及说法，其中，saḍvachale 即读为六年，依此法敕之年代，遂为阿育王年代论说的根据。过去此论曾出现与前者（一年）之比较，得明其不正确，但现在此六年说不能承认（本书作者注：当对照刻于其它地方的『小摩崖法敕』来看，可知阿育王为优婆塞二年半有余，其间不精勤者有一年，亲近僧伽而转为精勤，则有一年余）。

见『阿育王刻文』正文 p.79-3 及参 p.80 之【注 3】



「朕为优婆塞之间二年半有余，然尚不热心精勤又一年间【注3】」。反之，朕近于僧伽而热心精勤之间一年有余」。【注3】：一年间 ekaṃ savacharaṃ (普罗夫摩奇利 Brahmagira 之刻文，略称 Br)，ekam savacha..... (西兹达普罗 Siddapura 之刻文，略称 S)，而奢提因迦罗迷西由瓦罗 (Jaṅga-Rāmeśvara，略称 J) 之刻文，亦应如此。今因为破损不得读，**此年数唯此有而为重要者。**

21. 见《十四章法敕》之第十三章：参照 元亨寺出版 汉译南传大藏 第 70 册附录之《阿育王刻文》之 p.31 之【注1】

「迦陵迦国 Kalīṅgā (G)、Kaligā (K)、Kaligā (Sh, M)。孟加拉国湾头西海岸一带的地方，相当于现今之奥利沙」。

羯陵伽国 (梵 Kalinga，藏 Kalinka)，又作迦陵迦、迦陵。南印度古国，位于连接奥利萨省与案达罗省东北部的孟加拉国湾一带。

见中国 季羨林著《大唐西域记校注》卷十《羯陵伽国》注

印度东部沿海的一个著名国家，其领域随国势盛衰而有所变迁。大抵北起马亨纳底河，南抵哥达瓦里河，背负东高止山，面临孟加拉国湾。.....早期佛典如《岛王统史》(Dīpavaṃsa)、《大史》(Mahāvamsa)、《中部》(Majjhimanikāya) 和《长部》(Dīghanikāya) 也曾提到此国，称其国都为檀塔补罗 (Dantapura)。.....公元前四世纪末，塞流古一世派往孔雀王朝的使节麦加斯忒尼 (Megasthenes) 也提到此国，称其军队强大，有步兵六万，骑兵一千，象军七百。此外欧洲古典作家如托勒密、普林尼的著作中也都提到此国。当时羯陵伽是南印度最强大的国家。公元前 261 年该国对阿育王的征服，曾进行极其勇猛顽强的抵抗。.....其他印度古籍如史诗《摩诃婆罗多》、《广博本集》等也都有关于此国的记载。《政事论》中称该国以产象著称，佛经中也称赞此国所产的细布。.....首都曾几度迁徙。关于该国的故都以及玄奘巡礼时该国都城的问题，异说颇多。先是康宁哈姆比定哥达瓦里河下游东岸之 Rājamahendri (今名 Rajahmundry) 为玄奘巡礼时该国的首都，即佛典中的檀塔补罗 (Dantapura，意为「牙城」。据说佛陀圆寂后不久，右犬牙即供奉于该城)。因为据佛典记载，此城位于大河北岸，羯陵伽国内除哥达瓦里河外，别无更大河流，克里希纳河虽辽阔，但不在其国境内。

22. 见《十四章法敕》之第十三章：参照 元亨寺出版 汉

译南传大藏 第 70 册附录之《阿育王刻文》之 p.29-9~13

「灌顶八年过后，而天爱喜见王征服迦陵伽国。由其地 (捕虏) 而移送之生类，有十五万之数，于其处被杀有十万数，或 (伤、病) 而死者有几倍 (于此)。.....由此以后，今既领迦陵伽国，天爱热心法之遵奉，对于法之爱慕及行法之教敕，此即天爱对征服迦陵伽国之悔谢.....于彼杀戮苍生、或死亡或移送，天爱对此一切感苦恼，又思虑与悲痛故。.....不论如何，天爱克己不伤害一切之有情，希望公平而柔和。然，天爱思惟，依法之胜利，此才是最上之胜利。」

23. 见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p.686.2-24~28

24. 见世友《十八部论》，姚秦·鸠摩罗什 Kumārajīva 初译：参大正藏 T49 p.18.1-9~13

25. 释迦牟尼时代，摩偷罗国为雅利安人建立的城市国家，为当时十六大国之一戍洛西那国的首都。在释迦牟尼过世后，逐渐成为西方佛教的重镇，优波鞠多出身于此。摩偷罗国 (梵文：madhura, Madhurā)，又作摩度罗、摩偷罗、秣菟罗，意译孔雀城、三雀城、美蜜城、密盖，印度古国，位于今朱木那河 (Jumna) 西南一带。**首都摩偷罗城，又名秣菟罗城，位于今印度马图拉南方。**

26. 见《大毗婆沙论》卷九十九：大正藏 T27 p.511.2-28~p.511.3-12

27. 见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p. p.262.3-11~13

28. 见《大毗婆沙论》卷九十九：大正藏 T27 p. 511.3-20

29. 见《十八部论》：大正藏 T49 p.18.1-17~19

30. 见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p. p.684.4-24~28

31. 见《岛王统史》第八章：参《汉译南传大藏经 (65)》p.56-11

32. 见《大毗婆沙论》卷九十九：大正藏 T27 p.510.3-24~p.511.1-15

33. 见《大毗婆沙论》卷九十九：大正藏 第 27 册 p.511.3-20~21

34. 见《十诵律》卷三十七：大正藏 T23 p.271.1-2~8

见《五分律》卷二十六：大正藏 T22 p.174.3-11~12

见《根本说一切有部律杂事》卷四：大正藏 T24 p.220.1-29~p.220.2-1

见《摩诃僧只律》卷三十一：大正藏 T22 p.483.1-17~22

35. 见《四分律》卷五十三：大正藏 T22 p.959.1-27~959.2-10

36. 见《巴利律》〈小品〉之《小事犍度》：汉译南传大



藏经 第四册 p.169

37.恒河（梵文：गङ्गा，印地语：गंगा，乌尔都语：گنگا（Ganga）IPA: [ˈgəŋɡaː] 聆听；泰米尔语：கங்கை，孟加拉国语：গঙ্গা Gônga，玄奘译为殒伽河）是南亚的一条主要河流，流经印度北部及孟加拉国。

38.见《大毗婆沙论》卷九十九：大正藏 T27 p.511.3-20~p.512.1-3

39.见《阿育王传》卷六：参大正藏 T50 p.126.2-7 ~10

40.见《三论玄义检幽集》卷六：参大正藏 T70 p.463.1-24~p.463.2-8

41.见世友《十八部论》，姚秦·鸠摩罗什 Kumārajīva 初译：参大正藏 T49 p.18.1-9~13

42.见《十诵律》卷六十：参大正藏 T23 p.450.1-27~p.450.3-29

43.见《五分律》卷三十：参大正藏 T22 p.192.1-27~p.193.1-4

44.见《摩诃僧祇律》卷第三十三：参大正藏 T22 p.493.1-26 ~p.493.2-16

45.见随佛《相应菩提道次第纲要》〈2-1.关于四部圣典的发展〉：参中华原始佛教会出版 2015.12 初版 p.43~p.45

46.见南传《中部》第四品〈牧牛者大经 Mahagopālakasuttam〉：参台湾元亨寺出版 南传大藏经第9册 p.298-13

「诸比丘！言此比丘彼等多闻而通阿含，**持法、持律、持智母**之比丘。」

见大正藏《中阿含》196 经卷五十二：参大正藏 T1 p.755.1-10~23

「阿难！若多伴助者，**持经、持律、持母者**。」

47.见《根本说一切有部昆奈耶》〈杂事〉卷四十：参大正藏 T24 p.408.2-10~23

「**摩塞里迦……谓四念处、四正勤、四神足、五根、五力、七菩提分、八圣道分**，四无畏、四无碍解、四沙门果、四法句、无诤、愿智及边际定，空、无相、无愿、杂修诸定、正入现观及世俗智，苦摩他、毘钵舍那，法集、法蕴，如是**总名摩塞里迦**。」

48.见《阿育王传》卷四：参大正藏 T50 p.113.3-3~8

「尊者迦叶作是念：我今当自诵摩得勒伽藏！即告诸比丘：『**摩得勒伽藏者，所谓四念处、四正勤、四如意足、五根、五力、七觉、八圣道分**，四难行道、四易行道、无诤三昧、愿智三昧、增一之法、百八烦恼、世论记、结使记、业记、定慧等记。诸長老！此名摩得罗藏。』」

49.见《阿育王经》卷六：参大正藏 T50 p.152.1-14~19

「摩诃迦叶复思惟：我等自说智母。是时迦叶语诸比丘：『**云何说智母？谓四念处、四正勤、四如意足、五根、五力、七觉、八正道**，四辩、无诤智、愿智，悉皆结集。法身制说寂静见等，是说智母，乃至大德迦叶已结集法藏。』」

50.见《四分律》卷第五十四：参大正藏 T22 p.970.3-11~12

51.见《五分律》卷第三十：参大正藏 T22 p.194.2-16~20

52.见《四分律》卷第五十四：参大正藏 T22 p.971.1-6~8

53.见《四分律》卷第五十四：参大正藏 T22 p.970.3-4~10

54.见《五分律》卷第三十：参大正藏 T22 p.193.1-28~p.193.2-2

55.见《十诵律》卷六十：大正藏 T23 p.452.1-28 ~ p.452.2-10

56.见《善见律毘婆沙》序品卷第一：参大正藏 T24 p.678.1-16~26

57.见《四分律》卷第五十四：参大正藏 第22册 T22 p.971.1-8~16

58.见《四分律》卷第五十四：参大正藏 T22 p.971.2-2~5

59.见《善见律毘婆沙》序品『跋闍子品第二集法藏』第一：参大正藏 T24 p.678.1-13 ~p.678.1-14

60.见《十诵律》卷第六十一：参大正藏 T23 p.455.3-27 ~ p.456.2-1

61.见《十诵律》卷第六十：参大正藏 T23 p.451.2-4~9

62.见《长阿含》卷八：参大正藏 T1 p.49.3-18~19

63.见《阿育王传》卷四：参大正藏 T49 p.115.3-10~18

64.见《三论玄义检幽集》卷六：参大正藏 T70 p.463.1-24~p.463.2-10

65.见《阿育王传》卷五：参大正藏 T50 p.120.2-5~14

66.见《分别功德论》卷二：参大正藏 T25 p.34.1-25~26

67.见《萨婆多毘尼毘婆沙》卷一：参照大正藏 T29 p.503.3-23 ~ p.504.1-1

68.见《阿育王传》卷一：参大正藏 T50 p.102.3-4~p.103.1-6

69.见《阿育王传》卷一：参大正藏 T50 p.103.1-22~29

70.罽宾，古代西域国名。

古希腊人称喀布尔河为 Kophen，罽宾为其音译。

西汉至晋初时西域国名，即犍陀罗。约现今旁遮普地区。

南北朝时西域国名，唐玄奘《大唐西域记》作「迦湿



- 弥罗」。即今之克什米尔。
- 71.见《阿育王传》卷四：参大正藏 T49 p.116.1-17~27；p.116.2-1~4
见《阿育王传》卷四：参大正藏 T49 p.116.3-8~10
- 72.见《大毗婆沙论》卷九十九：参大正藏 T27 p.512.1-1~3
- 73.见《三论玄义检幽集》卷五：参大正藏 T70 p.456.2-7~23
- 74.见《岛王统史》第六章：参 元亨寺出版 汉译南传大藏 第65册 p.41-3
- 75.见阿育王之『小摩崖法敕』：参 元亨寺出版 汉译南传大藏 第70册附录之『阿育王刻文』
见『阿育王刻文』正文 p.71-12 ~ p.72-1 及参 p.74 之【注3】
见『阿育王刻文』正文 p.79-3 及参 p.80 之【注3】
- 76.见《阿育王传》卷二：参大正藏 T50 p.106.1-21~24
- 77.见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p.682.2-24；p.682.3-3~24.
- 78.见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p.683.1-10~11.
- 79.见《大王统史》第五章：参汉译南传大藏 第65册 p.180-1~6
「彼（副王于）摩诃昙无勒弃多长老之处出家。」
阿育王时代派遣传教师四方宣扬佛法时，主要是以优禅尼分别说部的宣教师为主。因此，西印优禅尼分别说部最先分化出昙无德（即昙无屈多迦）的法藏部（此部传诵《四分律》）、迦叶波（即迦叶维）的饮光部（此部传诵《解脱律》），分别说部分化后的优禅尼本部，即转成化地部（此部传诵《五分律》）。
- 80.见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p.683.1-10~15.
- 81.见《善见律毘婆沙》卷一：参大正藏 T24 p.681.3-13~27
- 82.见《岛王统史》第七章：参 汉译南传大藏 第65册 p.51-12~p.52-6
- 83.见阿育王『石柱法敕』之《皇后法敕》：参台湾元亨寺 1997 出版《汉译南传大藏经》第70册附录之『阿育王刻文』之 p.62-9~13, p.63-6 之【注3】
- 84.见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p.682.1-3~10
- 85.见《摩诃僧祇律》卷三十二：参大正藏 T22 p.492.3-15~p.493.1-14
- 86.见《善见律毘婆沙》卷一：参大正藏 T24 p.677.2-16~22
- 87.见《岛王统史》第五章：参 汉译南传大藏 第65册 p.35-8~14
- 88.见《岛王统史》第七章：参 汉译南传大藏 第65册 p.52-10~12
- 89.见《岛王统史》第五章：参 汉译南传大藏 第65册 p.33-12~p.34-2
- 90.见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p.682.1-10~13
- 91.见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p.682.1-14~p.682.2-7
- 92.见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p.682.2-7~11
- 93.见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p.682.2-11~21
- 94.见『十四章法敕』之第十三章：参照 元亨寺出版 汉译南传大藏 第70册附录之『阿育王刻文』之 p.29-9~13
- 95.见『十四章法敕』之第十三章：参照 元亨寺出版 汉译南传大藏 第70册附录之『阿育王刻文』之 p.29-9
- 96.见印顺着《印度之佛教》：参大正藏 第24册 p.90-4~90-1
- 97.见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 第T24 p.682.1-14~p.682.2-21
- 98.见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p.683.1-25 ~ p.683.2-10
- 99.见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p.684.2-4~p.684.2-15
- 100.见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p.684.2-8~15
- 101.见《岛王统史》第五章：台湾元亨寺出版 汉译南传大藏 第65册 p.33-13~14
「（55）由梵界灭没，通晓一切之婆罗门种生于人界中。（56）彼名帝须，通称为目犍连子。」
见《大王统史》第五章：台湾元亨寺出版 汉译南传大藏 第65册 p.174-13~p.175-6
「于第二次之结集彼长老（目犍连子长老）等瞭望未来，于此王（阿育王）之时，佛之教已识有邪魔之事。（98）彼等瞭望于全世界（何）可除去此邪魔，识帝须梵天之生存不长，（99）彼等往此大慧之处，于人间出生中可除此邪魔事……（103）为兴教，大慧者帝须梵天托胎于目犍连婆罗门之家。」
- 102.见印顺《初期大乘佛教之起源与开展》第七章：参台湾正闻出版社 1993.7 版 p.406-13 ~ p.407-7
- 103.见《大悲经》卷二：参大正藏 T12 p.954.1-13
「摩偷罗城优楼蔓茶山，有僧伽蓝，名那伽迦。于彼当有比丘，名毘提奢，有大神通，具大威力，正智得道，多闻无畏。持修多罗，持毘尼，持摩多罗迦。于



诸梵行，示教利喜，说法不倦。」

104. 见《舍利弗问经》：参大正藏 T24 p.900.3-2~6

105. 见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p.684.3-17~22

106. 见《岛王统史》第五章：参台湾元亨寺出版 汉译南传大藏经 第 65 册 p.30-12~ p.32-8

107. 见《摩诃僧祇律》卷三十二：参大正藏 T22 p.492.3-15~p.493.1-14

108. 见《中华百科全书第三册》巴利语 p.1289.2-14~30：中华佛教百科文献基金会 1994 年元月出版
据《大史》载，摩哂陀长老率领了伊提耶（Itthiya）、郁帝夜（Uttiya）、参婆楼（Sambala）和婆陀色拉（Bhaddasala）等四位长老和僧伽蜜多的儿子苏摩那（Sumana）沙弥及盘杜迦居士（Bhāṇḍuka）等一行七人，还带去了这次所结集的三藏经典到锡兰去。如果这个传说性的记载是可靠的话，则摩哂陀既把三藏经典带去，很可能是已经用文字记录下来了的典籍，不仅是全凭口传心受的办法在锡兰传教的了。书写经典的文字，除了阿育王时代通行的婆罗米或驴唇体字母以外，不可能用其它文字来写定的。**锡兰所发现公元前二世纪古僧伽罗字母的山洞石刻，从字母形体的十分接近阿育王时代驴唇体字母这点来看，也可以算是一个有力的旁证。因此，把巴利语三藏的写定时代，算为公元前三世纪中叶以后，似乎没有多大问题。**

109. 见《中华佛教百科全书（三）》巴利语 p.1290.2-6~17：中华佛教百科文献基金会 1994 年元月出版
在公元前三世纪时的**阿育王时代第三次结集时，上座部的巴利三藏重要部分，已有了用婆罗米或驴唇体字母的写本，这是巴利语开始有文字的最早历史传说。佛教传入锡兰以后，在公元前一世纪末的第四次结集中，巴利三藏又经过详细的勘校，并改用了僧伽罗字母书写保存。**自是以后，以自己的文字字母采用巴利语音系排写佛典的办法，成为上座部佛教所用文字的不成文制度。所以后来在缅甸、泰国、柬埔寨、老挝等国和我国云南省傣族地区的音译巴利佛典的书写，就都是采用这个办法。

见《中华百科全书第三册》巴利三藏 p.628.2-23~31：中华佛教百科文献基金会 1994 年元月出版
今流传于锡兰、缅甸、泰国、柬埔寨等地区的巴利语三藏，其数量较汉译及藏译藏经少，系上座部一派所传。内容不包含大乘佛典及三藏外典籍。根据锡兰的传承，公元前一世纪左右，曾在锡兰编集圣典。但现在的巴利语圣典系觉音及其后继者所集成。此等

圣典自锡兰传入缅甸等地，除口传之外，另有以锡兰、缅甸、柬埔寨等各国文字记载的写本。

110. 见《中华佛教百科全书（三）》巴利语 p.1289.2-30~p.1290.1-19：中华佛教百科文献基金会 1994 年元月出版

锡兰巴利三藏的写定工作，是在无畏婆咤伽摩尼王（公元前 43 至 17 年）执政时期的第四次结集时才完成。这次结集的举行约在公元前 26 年，以勒弃多长老（Rakkhita Thera）为上座，会集了大寺派长老五百人，在玛达雷（Matale）的灰寺（Alu-vihāra）诵出了上座部三藏及注疏，并决定把经典用僧伽罗字母音译写在贝叶上保存（还有一个传说是，这次诵出的三藏是刻写在薄金片上，藏于灰寺里的石室内）。这一说法和上面的传说是互相矛盾的，因为摩哂陀既然已经把三藏带到了锡兰，为什么在第四次结集时，还提到「诵出」三藏及注疏呢？既曰「诵出」，当然这时还不可能有已经写定的三藏和注疏，而且还决定了把它写在贝叶上加以保存，可见在以前将近两百年左右的时间内，是并无写定的佛经存在的。以上的两种不同而又矛盾的说法，粗看似乎令人怀疑在第三次结集以前有过佛典的编定。但是，我们从历史发展来推断，可以作如下的分析：即第三次结集以前编定的经典，虽已具雏形，也许并未包括全部三藏，而只是其中的重要部分，摩哂陀带到锡兰去的可能就是这一部分的定本，其余部分仍是通过口传心受的办法来加以流布的。其次，这些经籍由于是用阿育王时代通行的字母所写，对于锡兰僧众，当然会带来一些不便，因此而有这一次结集的召集，并将三藏加以诵出会订，用本国自己的文字音译办法写下来保存，对宣传教义将更起着巨大的推动作用。

111. 见《中华佛教百科全书（三）》巴利语佛典 p.1299.2-6~9：参中华佛教百科文献基金会 1994 年元月出版

112. 摘录自《世界佛学名著译丛（22）》：见《中华佛教百科全书（三）》巴利语 p.1289.1-1~4；p.1290.1-20~25：中华佛教百科文献基金会 1994 年元月出版

113. 见水野弘元着·许洋主译《巴利文法》第一、二章：华宇出版社出版 1986

参《中华佛教百科全书（三）》巴利语 p.1292.1-1~10, p.1292.1-25~26；

中华佛教百科文献基金会 1994 年元月出版

114. 见《岛王统史》第六章：参 汉译南传大藏 第 65 册 p.39-12

115. 见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 第 T24 p.682.1-14~p.682.2-2

116. 见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 第 T24 p.682.1



- 14~p.682.2-7
- 117.见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p.682.1-14~p.682.2-11
- 118.见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p.682.1-14~p.682.2-21
- 119.见《十四章法敕》之第十三章：参照 元亨寺出版 汉译南传大藏 第 70 册附录之《阿育王刻文》之 p.29-9~13
- 120.见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p.682.1-14~p.682.2-21
- 121.见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p.683.1-25~p.683.2-10
- 122.见《十四章法敕》之第十三章：参照 元亨寺出版 汉译南传大藏 第 70 册附录之《阿育王刻文》之 p.29-9~13
- 123.见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p.684.1-24~26
- 124.见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p.684.1-26~p.684.2-5
- 125.见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p.684.2-4~p.684.2-8
- 126.见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p.684.2-8~15
- 127.见《善见律毘婆沙》卷二：参大正藏 T24 p.684.2-15~17
- 128.见《中华佛教百科全书（三）》巴利语 p.1289.2-14~30：中华佛教百科文献基金会 1994 年元月出版
据《大史》载，摩晒陀长老率领了伊提耶（Itthiya）、郁帝夜（Uttiya）、参婆楼（Sambala）和婆陀色拉（Bhaddasala）等四位长老和僧伽蜜多的儿子苏摩那（Sumana）沙弥及盘杜迦居士（Bhāṇḍuka）等一行七人，还带去了这次所结集的三藏经典到锡兰去。如果这个传说性的记载是可靠的话，则摩晒陀既把三藏经典带去，很可能是已经用文字记录下来了的典籍，不仅是全凭口传心受的办法在锡兰传教了。书写经典的文字，除了阿育王时代通行的婆罗米或驴唇体字母以外，不可能用其它文字来写定的。锡兰所发现公元前二世纪古僧伽罗字母的山洞石刻，从字母形体的十分接近阿育王时代驴唇体字母这点来看，也可以算是一个有力的旁证。因此，把巴利语三藏的写定时代，算为公元前三世纪中叶以后，似乎没有多大问题。
- 129.见吴支谦作《法句经序》（C.E.230）：参大正藏 T4 p.566.2-20~27
- 130.见《根本说一切有部毘奈耶杂事》卷三十九：大正藏 T24 p.407.2-17~p.407.3-4
- 131.见《舍利弗问经》：参大正藏 T24 p.900.2-14~28
- 132.见《岛王统史》第六章：参 汉译南传大藏 第 65 册 p.54~14
- 133.见印顺《初期大乘佛教之起源与开展》第九章：参台湾正闻出版社 1993.7 版 p.406-13~p.407-7
- 134.见《岛王统史》第六章：参台湾元亨寺出版 汉译南传大藏 第 65 册 p.39-12
- 135.见《论事》〈小品〉第二章：参元亨寺出版 汉译南传大藏 第 61 册 p.171-2~4
- 136.见《论事》〈小品〉第二章：参元亨寺出版 汉译南传大藏 第 61 册 p.165-12~p.166-1
- 137.见《论事》〈第二品〉第一章：参元亨寺出版 汉译南传大藏 第 61 册 p.182-6~7
- 138.见《论事》〈第二品〉第八章：参元亨寺出版 汉译南传大藏 第 61 册 p.228-10~11
- 139.见《论事》〈第四品〉第一章：参元亨寺出版 汉译南传大藏 第 61 册 p.288-3~4
- 140.见《论事》〈第七品〉第一章：参元亨寺出版 汉译南传大藏 第 62 册 p.22-10
- 141.见《论事》〈第十品〉第二章：参元亨寺出版 汉译南传大藏 第 62 册 p.129-6~7
- 142.见《论事》〈第十七品〉第六章：参元亨寺出版 汉译南传大藏 第 62 册 p.288-2~4
- 143.见《十八部论》：大正藏 T49 p.18.1-9~10
- 144.见玄奘译《异部宗轮论》：大正藏 T49 p.15.1-14~p.15.2-6
- 145.见玄奘译《异部宗轮论》：大正藏 T49 p.15.2-8~14
- 146.见印顺《原始佛教圣典之集成》第八章 p.584-12~13：参台湾正闻出版社出版 1994 年 1 月 3 版
- 147.见印顺《印度之佛教》第九章 p.166-1~3：参台湾正闻出版社出版 1990 年 10 月 3 版
- 148.见印顺着《印度之佛教》第七章 p.127-4~9：参台湾正闻出版社出版 1990 年 10 月 3 版
- 149.根据近代研究《往世书》Purāṇa 的结果
- 150.见印顺着《佛教史地考论》〈（阿育王传）编纂时地考〉p.115~p.118：台湾正闻出版社出版 1999 年 10 月新版一刷
- 151.见《十八部论》：参大正藏 T49 p.19.2-1
「从他饶益、无知、疑，由观察、言说得道。」
 见《大毗婆沙论》卷九十九：参大正藏 T27 p.511.3-1~2
「余所诱无知，犹豫他令入，道因声故起，是名真佛教。」
 见《部执异论》：参大正藏 T49 p.20.1-18~19
「余人染污衣，无明、疑、他度，圣道言所显，是诸佛正教。」
- 152.见《舍利弗阿毘昙论》卷九：参大正藏 T28 p.593.1-29~p.593.2-29
- 153.见《舍利弗阿毘昙论》卷十七：参大正藏 T28 p.639.1-7~13



生命如奇蹟，人生似流水， 傾力在生活，莫讓奇蹟付流水

隨佛禪師 講述

美好人生的阶段，生活顺遂的经历，种种世人称羡不已的「机运及成就」，如果是视为人生的目的，则处在不断的现实生活，必定无法免除成败得失的竞逐，输赢苦乐的煎熬！

若是视为人生的短瞬过程，认为一切终究会过去，不值得努力，则必定脱节现实生活，虽生似死！

如果视为当前人生因缘的妥善运用，懂得生

活过程的重点，是倾力当前的学习：令善法缘生、不善法缘灭，远离缘生法的贪爱及厌离，即可倾力当前而解脱当前，息苦当前而生活光辉！

如此，既不陷入输赢、成败、得失及苦乐，也不会徒知一切终会过去，何用认真？不自觉的偏向避世歧途，一生虚耗无用。

行者当自问：水镜连天，平帆过渡，是目的？是过程？或是机缘的运用？





若有遠慮，恐有近憂

隨佛禪師 講述 摘自《原始佛教電子報》第十七期
http://www.arahant.org/tc/obs_newsletter.shtml



感覺良好只可紓解情緒，
實際行動才能解決現實問題。
隨佛尊者

诸位法友！如果人没有想得太远，可能会发生困厄事情，但不是一定会发生。然而，若是一个人现在都想着未来的事情，那么现在一定会有烦恼。为什么？因为总在烦恼将来，心思不放在现在，所以处理问题不会真正合乎现况，恐怕会造成现在的困厄。如同攀岩的人，如果不 Watch your step！（留心你的脚步！）不免容易摔落山谷。在原始佛教电子报的第五期，用了张攀岩的照片，意思就是提醒法友要认真在现在的生活，而不是离开现在的生活实况，想着天外天的世界。

虽然悠然物外的心境很美好，可是眼睛一睁开，还是得面对当前的问题。师父提醒学习原始佛法的法友与一般社会大众，莫要一天到晚不切实际，心里挂在遥远的天边，不认真当前的人生。这种超脱现实的心态只可以当作哲学、宗教，绝对不能作为解决人生现实问题的方法。遇到困难，我们是要解决问题，而不是要一种哲

学，或是可以依赖的信仰，而是要务实解决问题的方法。

诸位法友！如果你要学习佛法，请认真的改变生活的态度，否则现实的烦恼会不断，并且对未来的期待也会不停歇。如此一来，人生除了痛苦以外，还是痛苦，不会有任何实际的帮助，即使入了佛门，也是一样。唯有认真的学法，努力务实的面对、解

决问题。如能这样，虽然佛陀弟子的数量不多，但是这些佛陀的弟子们会是现实社会上，努力、积极、进取、团结、有能力的一群人，并且能够对社会产生具体有效的正向影响力。反之，佛陀的弟子虽然很多，却是懒懒散散、不切实际，彼此不团结，这样的佛弟子再多，对社会一样没有影响力，因为只是一群乌合之众罢了。

因此，佛教的重点不在于有很多信徒或法友，而是在能将佛弟子教得好，让佛弟子的人生过得好，才是我们的重点。如果法友的人生，实际上没有更好，这就表示佛教的教育有了问题。

最后，师父祝福大家能够在学习佛法中，逐渐的厘清错误的见解，扫除偏差的生活态度，日日的增上光明、智慧的力量，彼此之间能增加良善的循环。让大家在现实的生活里，困难越来越少，生活越来越好，并且渐渐的止息烦恼。这才是我们要的佛法，才是有用的修行。



從失敗與挫折中學到經驗

隨佛禪師：

失敗是一種表達，挫折則是一種心情。失敗是什麼表達呢？相對於成功的表達。成功與失敗，其實是在表達什麼呢？如果我們內心希望達成什麼，而實現了，稱為「成功」。不能實現，我們就表達說「這是失敗」。

當我們內心希求達成什麼結果，即是內心的希求。當努力了以後，如果希求實現，當然就稱為「成功」，希求未實現，就稱為「失敗」。成功與失敗的表達，是根據我們內心希求實現的結果有沒有實現。如果我們內心有「努力該做什麼」，但不念念一定要達成什麼結果不可，如此一來，成功與失敗就沒有表達的意義了。

成功！或是失敗！不是依據人生的際遇作為評斷的標準，主要是依據當事者的希求，在生活的實現程度，作為衡量成功與失敗的根據。

若是內心無有「必需實現某種結果」的希

求，生活的種種遭遇即無法安立成功、失敗的評價。

喜樂！是一種心情。這是當「必需實現某種結果」的希求，在生活歷程得以達成時，即引發勝任感與喜樂的心緒。

忧伤！也是一種心情。如果「必需實現某種結果」的希求，未能實現於生活，即引起挫敗感及忧伤的心情。為什麼會有忧苦的心情呢？主要是「挫敗心理」引起的心緒。

勝任經驗會引發開朗、愉悅的心理，挫敗引發懷疑、忧苦的心情。

成功與失敗，都是依據「必需實現某種結果」的希求，在生活的實現程度而定。勝任與挫折，開朗与忧苦，則是一種心情了。

※本文整理、補充自 2016 年 10 月 19 日十方方法界新聞記者賴伊容台北採訪內容。



《相應阿含》中的唵佛尊號與念佛功德

明至比丘 講述

《相應阿含》中提到兩種念佛的方式：念佛尊號與念佛功德。念佛尊號的方法類似於持名念佛，一般信眾比較容易修習。

關於念佛尊號的經文共有三篇：

《相應阿含》第 546 經：一位男婆羅門於聽聞尊者摩訶迦旃延的教導後，向著 佛陀所住之處，右膝著地，合掌讚歎：「南無佛世尊、如來、應供、等正覺！」

《相應阿含》第 1150 經：波斯匿王為了感謝 佛陀的教導，於是面向 佛陀的住處，合掌恭敬的以右膝跪地，三次稱頌：「南無敬礼世尊、如來、應供、等正覺！」

《相應阿含》第 1158 經：一位女婆羅門非常仰信佛、法、僧，經常往 佛陀所住的方向，合掌稱頌：「南無多陀阿伽度、阿羅呵、三藐三佛

陀！」其中的阿羅呵就是阿羅漢，也是 佛陀的其中一種尊稱。

第二種的念佛方式是修習六隨念的念佛功德。

《相應阿含》第 550 經與第 554 經：尊者摩訶迦旃延教導生病的長者修習六隨念。

《相應阿含》第 930 經與第 931 經：佛陀告訴釋迦族的摩訶男居士，教導他感到憂慮的時候，應該修習六隨念。

第一個隨念就是念佛功德：如來、應、等正覺、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊。佛弟子藉由念佛功德，對於 佛陀生起淨信，並進一步修習 佛陀所教導可以成就正覺與解脫的正法，導向於念法與修習四念處。



憶念釋空禪法師： 原始佛教會感念 2009 年護持正法之緣

釋空禪法師（C.E.1953~2016）

馬來西亞 怡保報恩寺 住持

怡保 安寧老人院、安寧兒童之家、街友之家 創辦人

2016 年 10 月 17 日星期一，晚上 8 點 26 分，因病舍報。空禪法師俗家為中醫，受佛法熏陶，2006 年起創立慈善照護機構，照顧單親、貧困家庭的弱勢孩童，照顧孤苦老人，幫助街友。

2008 年，法師在馬六甲某佛學會取得隨佛長老的宣法 CD，听过內容頗有感触。

2009 年初，中道僧團前往馬來西亞時，法師安排居士請隨佛長老在怡保般若岩（寺院）教

禪。當時，空禪法師為了無謂壓力，未能親身參加禪修，但依然請居士幫忙。

這是原始佛法傳入馬來西亞的第一次禪修，參加的學員只有七人，期間又加入兩人。這兩人正是馬來西亞原始佛教會法工長—法慧及法澄。

禪修後，眾人發現禪法殊勝，又增加三日講法，約有二十多人參與。自此，原來西亞原始佛教的開展，在法慧等人的護持下，逐步的推行至今日。原始佛法傳入馬來西亞，釋空禪法師有着不可忘懷的促成因緣，功不唐捐！

2009 年，怡保般若岩十日中道禪結營後，空禪法師請隨佛長老一同前往北馬各地護持安寧老人院、安寧兒童之家的佛教機構。意思是可傳



法予各处佛友，接引有意学法之人。往后数日，每天长途搭车，拜访数处道场，随机接引学人。

直到最北的临泰国边界的某佛学会为止，当天晚上开讲于该佛学会。

隔日清晨，空禅法师直问：「随佛尊者！你来马来西亚要做什么？」

当时，随佛长老即直答：「我来马来西亚，不是找供养、护法！是为了寻找根基成熟的众生，传 佛陀的真法！」

释空禅法师听后，随即说：「尊者这么说，在马来西亚肯定会受到许多的压迫！」

日后，原始佛教会为了不让法师为难，增加无谓困扰，即避免与空禅法师接触。

空禅法师曾问随佛长老：「尊者！南传法师指责我是不务正业，不认真禅修，只做俗人的善事。出家人不能做慈善吗？」

随佛长老回：「南传佛教的观点，僧人要修证解脱，持戒、禅修、说法才是正行，慈善工作是居家俗人的善行。」

长老又说：「但是，若再有南传尊者质疑，法师可以答：『过去禅修很多世了，这一生换做慈善工作，休息一下！』此外，法师当知，许多南传的僧人是过去多世都做慈善，太累了。这一生换修禅，休息一下！」

长老对空禅法师说：「修行不必一步到位，何必以自己作标准，互相嫌弃？好好做慈善，善心、善行帮助社会苦难人。加油！」

马来西亚原始佛教会全体僧俗

赞叹空禅法师的世间善德

感念空禅法师在 2009 护持正法之善念因缘

间接促成原始佛教在马来西亚、新加坡的发展

在此 祝念 空禅法师

善生善处，身心健全，福慧具足，

近学正法，知行合一，自利利人，正向菩提。

原始佛教会全体 合十





【台湾】新北市龙山寺板桥文化广场

当代佛教的光明新方向

佛正觉后 2448 年 / 2016 年 11 月 13 日

【台北讯】2016 年 11 月 13 日，原始佛教会中道僧团于龙山寺板桥文化广场大会堂，以「当代佛教的光明新方向」为题进行本年度最后一场宣法讲座，讲座内容延续上一场「人间佛教百年三部曲」的精神，提出以「原始佛法显现佛教菩提正道；以人间佛教利乐现世人间众生」的佛教复兴运动。

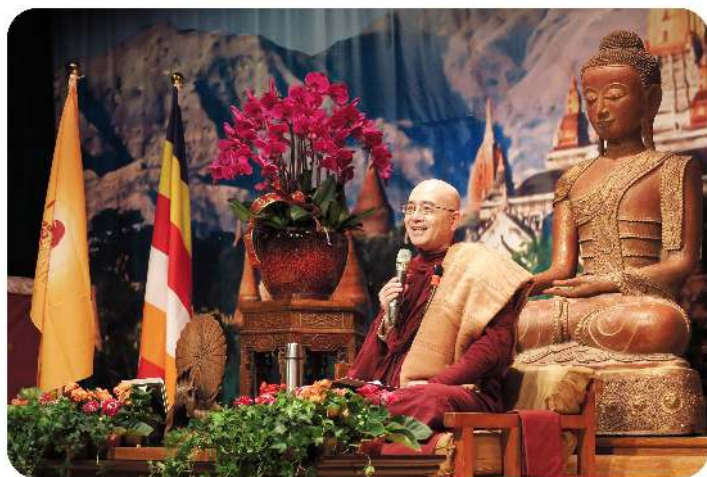
长老开宗明义的点出目前佛教有待商榷的做法：对于人生问题的解决，以宿命论业障的思想，教导信众们诵经、拜忏、行善布施，祈求诸佛诸天的慈悲救赎，并消除生活上的障碍困难，试问对于目前社会上有贡献的精英份子，他们会认同用宗教仪式解决他们生活上或工作上的问题吗？他们一定是采取务实的做法，从问题发生的症结中找出解决问题的方法，而非仰赖宗教神迹与救赎。另一方面，佛教教义长期受《舍利弗阿毘昙论》与《奥义书》的影响，教义严重扭曲，产生直观无常、苦、空的错误教法，导致学众长期熏习之后，渐渐脱离社会与现实生活，形成社会的边缘人。目前佛教对信众的教导与做法，已使佛弟子失去负起社会责任的担当与务实解决问题的态度，面对二十一世纪西化的风潮，现阶段佛教的做法实无法吸引年轻人与社会菁英阶层的参与，佛教的未来实在堪虑！

「解决问题、开展人生、度越烦恼」是每个人天天必须面对的课题。以佛陀的缘起四谛，观察自己身心与环境的反应，会发现现实是「过去的影晌，现前身、语、意的影响，当前环境人、事、物影响」三种影响交织产生现前的事实。因此，要消除问题产生的缘由，必须从问题产生的

因缘中去发现，耕耘正向的因缘，消除负向的因缘，正见困难的生与灭，努力于解决困难之道，度越问题与烦恼，整个过程即是四圣谛三转、十二行。

缘起、四圣谛是佛陀本怀与普世的需要，能体现开展的人生与修证菩提的一致性。如此才能挽救日趋衰亡的佛教，体现 佛陀之佛教即是真正的人间佛教。

最后，长老语重心长的呼吁：远离「神造」的宗教迷思，避开「业定」的宿命偏误，务实、实际的解决生活困难，开展现实人生，朝向光明、解脱的美好人生，开创良善的家园与社会。佛教不应在派别、经论上争论谁对谁错，应该就现前的因缘，扭转目前的困境，佛教的方向应是利益于人生、引人向上，无论学佛与否，人人都可以于佛法中得到平安与光明。





【马来西亚】霹雳近打佛教会

末法向正法-三阶念佛弥陀禅

佛正觉后 2448 年 / 2016 年 11 月 18 ~ 20 日

【金宝讯】马来西亚「禅净双修精进三日三阶念佛弥陀禅——「末法向正法」宣法活动，于 2016 年 11 月 18 ~ 20 日在霹雳近打佛教会（金宝）举行，敦请中道僧团导师随佛禅师主法，吸引甚多马来西亚各区善信大德参与，并提供几次联机课程，利益台湾、大陆、新加坡的法友。

禅修活动一开始，随佛禅师指出修行要解行并重，《佛说阿弥陀经》的经义核心，乃是以持名念佛入门，定心念佛为方便；进而导向离贪断爱、灭苦解脱，成就正等正觉的实相念佛。

在几节的课程中，禅师用贴近生活的实例，幽默风趣、生动活泼的引导大家关注和了解身心，学会珍惜现况，妥善的处理人我关系、开展和乐的生活。

禅师提醒大众，若要谈论《弥陀经》就必须以《弥陀经》本身的意思来讲，而不是依据个人的喜好来诠释解说，这是一种对他人尊重的态度。

禅师提到：成功的条件包括个人的生活态度和自我克制的能力，愿意克制欲望，也会懂得盘算以及愿意与人分享；因为慷慨的人具有良好人际关系，也就具备了成功的条件。成功，主要是个人因素，而不是遇上贵人。

禅师表示：当你觉得幸福时，生活就有力量；在生活中能够感到幸福，就是已经生活在极乐世界里。禅师回忆在缅甸出家的那段日子，虽然在物质上贫乏，但感觉很幸福。如果觉得享受舒适就是幸福，那是一种庸俗的想法，我们的心态决定幸福，不是由吃什么、喝什么来决定。幸



福的条件包括了人与人之间的互相尊重，以及在良善的人际关系中，不影响我们走上体现自己生命的道路。认真处事，真诚待人，内心平安更能体现生命的价值。人生当中，有些事不能缺，有些事却可替代。什么是“能行”，什么是“绝对不行”，自己必须先弄清楚，如果脑子不清楚，就远离了净土；若能以佛法的智慧看待人生，就会幸福。现在把佛法学好，生活得好，你就在极乐世界，也就不必去极乐世界了。

谈及亲子关系，禅师说：父母不要老是要求孩子孝顺，总觉得对孩子的要求是对的，父母与孩子彼此都爱着对方，却互相要求，爱得压力很大，爱得让双方都痛苦。父母可以要求孩子努力、守法律、不丢人现眼，但何不留一点时间谈谈：「今天我只是你的妈妈（爸爸），不管你多么的失败，爸爸妈妈还是会爱你。」孩子何不这么说：「爸爸妈妈，不论你多么的穷、多么的失败，我还是爱你们。」禅师说：幸福的事最好现在就开始，不要等到“准备”好了才做。

禅师说：念佛名号是为见佛、近佛修行，也还未正觉解脱。念佛见佛后，还是要修习让苦难止息的方法，处在极乐世界仍是尚未解脱。而弥陀法门的重点是证入阿耨多罗三藐三菩提，所以到有佛法的地方，可学、可修、可证，人趣是更好的选择。



人们不想堕入恶趣，不能靠拜拜，必须受戒、守规矩、多行善。五趣中，人趣是轮回中的极乐世界，娑婆世界中的净土，有佛法可学，苦乐参半。

禅师也提及善根的由来。善根不是从道德教育出来的，它必须是人们对生命的快乐与痛苦能感同身受，它由一个人的同理心开始，推己及人，人饥如己饥，能替别人设想。所以有善根的人感情丰富，内心真诚，不掩饰，对他人有信赖感，对生命，对苦难会有共鸣与关怀，会打开心门让其他生命进来。一个对苦难无共鸣的人，犹如旁观者，缺乏解决问题的推动力。

人与人相处，最麻烦的是爱比较输赢，有胜觉、等觉、卑觉的比较观。其实在不同的因缘下，人不能比较胜卑，也没有平等，但是每个人都会有不同的优点，通过欣赏别人的优点可以营造良好的人缘。

如果弥陀禅只持名念佛，只希望一心不乱，会与正常人的生活脱节。要想开展人生，度越烦恼，必须实相念佛，临终时，五根、五力、七觉分、八正道都已修习，就不必往生极乐净土了。佛法教我们以佛法的智慧看人生，我们无需离开我们所生活的世界，就已经幸福满满，因为这里就是净土。我们什么时候离开净土？脑筋不清楚的时候就离开了净土！

禅师勉励学众掌握好实相念佛法门，就能在现世解脱，利益他人；并祝福所有念佛人在娑婆世界就能有所成就。

学法结束后，僧团分发结缘品，学员们感受到中道僧团的心意，场面十分温馨感人。功德回向后，随佛禅师感谢几天来不遗余力护持的所有法师、法工、善信大德，宣告三天的禅修活动圆满结束。





【马来西亚】怡保中道禅林

大众弘法：生死大利

佛正觉后 2448 年 / 2016 年 11 月 22 日

【怡保讯】2016 年 11 月 22 日，随佛长老为怡保法友开示「生死大利」，与会的大众相当踊跃。宣法活动一开始，长老先感念怡保法友的护持，促使原始佛法能顺利的在马来西亚开展。

长老向出席的大众提问：什么是生死大利呢？是金钱？地位？工作？健康？亲情还是爱情？要知道：不是拥有这些就是大利益，而是当你拥有这些时，你是如何运用的？我们努力赚钱，不是因为我们很爱钱，而是可以将赚到的钱和财富与我们在乎的人分享。我们很在意自己住的房子，但更在意和谁住，只要房子里有一个是你爱的人，你会比拥有黄金贴地更开心；社会地位很重要，拥有地位会让人觉得自己活着的价值，但地位也会让人怕你、不想接近你，这是一个孤单的位子，你想坐上这个位子吗？活着是一种手段和过程，重点是活着要做什么？

长老提到：「活着就要有大利益，现在可以做什么就马上做，机缘不会等待我们，也不会一直都停留在那里；良善的因缘只是一时，不会永远如此，我们要放下目标，把握朝向目的的过程，因为因缘只是个过程。」

每个人都会死，可贵的是「怎么活？」健康并不会让我们幸福，重点是我们在健康的时候做些什么？当我们在与人分享的当中获得了响应，幸福就在当中；因此在努力赚钱的过程中，要与你关心的人分享。善用可贵的生命，分享生命，要学会把钱和财富转化成人與人之间的良好关系。当我们离开世间的那一刻，让认识我们的人觉得此生能与我们相识是件快乐的事，这岂不是件美好的事吗？



宣法尾声，禅师诚恳的勉励大众好好学习佛法，从佛法中获得生死大利益。



【马来西亚】金葆拉曼大学

随佛禅师与拉曼大学生谈 「青年与财富创造」

佛正觉后 2448 年 / 2016 年 11 月 23 日

【金宝讯】由拉曼大学商业与金融学会联同中华研究中心主办、中道僧团和马来西亚原始佛教会协办，敦请中道僧团导师随佛禅师主讲「青年与财富创造」宣法讲座于 2016 年 11 月 23 日举办。当日与会的大专生 150 位以上，其他科系的讲师也踊跃出席。相关照片请见封面里页。

拉曼大学中华研究院副院长黄文斌博士为此讲座掀开序幕。黄博士表示：由一位不受取金钱的出家人来为大众讲财富观，到底原始佛法是否能融入现代人的生活，的确是个让人深感好奇并拭目以待的课题。

随佛禅师表示，人的三大需求是：解决问题，开展人生，远离苦恼。这三大需求会呈现不同的需要和不同的不足，若远离这三大需求，即无财富之道。禅师列出了十项创造财富之道：

- （一）：财富在人，非人归财富
- （二）：先了解人，非先改变人
- （三）：解决问题，莫延误问题
- （四）：面对需求，非逃避需求
- （五）：满足必要，非追逐需求
- （六）：经营人际，非受制人际
- （七）：用财创富，非有财即富
- （八）：多元财富，非寡财寡富
- （九）：善用智慧，开创财富
- （十）：善用财富，开创幸福

禅师表示：愚蠢的人只会等待财富，庸俗的人只能把握财富，只有有智慧的人会创造财富。不同的人生态度，将影响人的一生机遇。此外，

一个人的自制力也将影响一个人的成败，这些都是无法在书本里获取，需在生活中学习和培养。

禅师深入浅出的解析：处理好自己和其他生命之间的关系，福报也就增加，因为财富就在人与人之间。禅师说：「赚钱看人品，花钱看素养」。钱要投资在人际关系，投资在获取知识、健康、友情、亲情上，要善用钱财开创富裕。

禅师强调：「『钱』永远不失爱它的人，『钱』不会因为离开你而失恋，『钱』也不会记着你、怀念你、爱你，但是『人』会怀念你、记得你。人不要穷到只剩下『钱』，因为天底下最可贵的财富莫过于『幸福』，真正值得让人用一生追寻的不是『钱』，而是『人』。」

随佛禅师要学众伸出两只手，并语重深长地说：「每个人都有两只手、十根手指头，老天爷是公平的。我们的时间、体力都有限，能做的事也有限；不要急着以有限的成本去追求无止境的需求！」

禅师幽默巧妙、深入浅出的开示，使与会的年轻人或从疑惑而恍然，或由静默到欢笑不断，人人法喜充满。一位出家僧人能如此精妙的传达实际有用的财富观，学众深感惊讶赞叹。

宣法尾声，禅师诚恳的勉励年轻学子：对自己必要的需求，要有轻、重、急、缓的管理。如果你是出类拔萃的人，就算在泥沼里也会散发出璀璨的光芒。年轻人要学习解决问题，问题不解决，人生肯定不会开展。

拉曼大学商业与金融学院院长欧阳慧妮博士会后颁发纪念品予僧团，并赞叹：随佛禅师精辟的开示，得以激发现代年轻人积极面对生活的挑战。

影音连结网址 — http://www.arahant.org/blog/2017/02/06/video_2017_01/



【马来西亚】吉隆坡拉曼大学学院佛学会

随佛长老：学佛的目的

佛正觉后 2448 年 / 2016 年 11 月 24 日

【吉隆坡讯】中道僧团于 2016 年 11 月 24 日应吉隆坡拉曼大学学院佛学会的邀请到该校弘法。当天下午下着绵绵细雨，但中道僧团与随佛法友仍然准时到达说法地点。说法的讲堂座落在一间红砖建筑物内，中道僧团棕红色的袈裟与红砖墙相映成趣，看起来格外协调。由于适逢下课时段，有为数不少的学生经过结缘品流通处，法工也捉紧机会用心的为他们介绍中道僧团与原始佛教会。

这次的讲题是《学佛的目的》。随佛长老

说：绝大多数人选择宗教，不是选择真相，而是选择自己的需要。人活着的目的无非是为了解决问题、开展人生以及远离烦恼，而学佛更是为了满足这三大目的。长老接着向大家分析学佛青年人数减少的原因，请大家一起检讨佛教市场服务的状况以及其成效。课堂中，长老也语重心长的说：以忏悔与消业障来解决问题这条老路行不通。

讲座结束前，长老请出席的同学分享自己的学佛经历，以及愿意继续走在这条菩提道的原因。随后也请来自大陆的年轻法友分享心得，不同国家的学佛青年因为佛法而相遇，并在长老的巧妙引导下，促成了美好交流，让与会者在这个下雨的傍晚留下了深刻的回忆。





【马来西亚】吉隆坡中道禅林

随佛长老主法：中道三日禅

佛正觉后 2448 年 / 2016 年 11 月 25 ~ 27 日

【吉隆坡讯】2016 年 11 月 25 日至 27 日，久违的随佛长老在吉隆坡中道禅林展开第一场的禅修营「开正法眼—三日禅」。参与的学员多数来自吉隆坡，当然还有随行的台湾法友及大陆法友。

经历了过去十年的开教与铺垫的工作，长老在接下来的二十年里将会不断的传法。在三日禅中，长老所传授的禅法都离不开十二因缘观。长老以深入浅出的比喻引领学员了解深奥的佛法，并切中肯綮的点出大众思维模式的盲点。长老强调，开悟是对缘起法有如实知见，不管遇到任何情况，都能调整对于事情的应变模式。因此，开悟的人是有情有义、活泼、能妥善解决生活中问题的人，虽然明白一切终究

都会过去，但了解重点在于现在经历的种种过程不会重复，所以更会懂得珍惜人与人之间的关系，注重彼此间的交流。

长老表示：佛法的智慧在于解决生活中的问题，并开展人生。学习佛法的人会善用因缘观于生活中，从处境、时机、地理环境、人为因素、和个人眼前的身心状况做多面向的思考和观察。遇到问题时，可以看到其建设性的一面，能跨越现实与理想的落差，快速转变思考模式，并以积极的态度处理，把事情的破坏性减至最低，甚至化危机为转机。能够妥善处理生活问题的人，才是懂得修行的人，因为他懂得如何减少烦恼，并进一步提升生活能力，这样才有条件让周遭的人幸福。

在禅修营的尾声，长老为发心皈依的法友举行简单、庄严的皈依仪式。学员们非常感激长老在这短短的三天，教授了许多生活中的智能。





【马来西亚】吉隆坡拉曼大学学院佛学会

随佛长老为青年学子说法： 如何解决生活中的困难

佛正觉后 2448 年 / 2016 年 11 月 29 日

【吉隆坡讯】2016 年 11 月 29 日下午 5 点 30 分至 7 点 30 分，随佛长老应邀到拉曼大学学院演讲，讲题是「如何解决生活的困难？」此项活动由拉曼大学学院举办、马来西亚原始佛教会协办，地点位于拉曼大学学院第三讲堂。

随佛长老一开场，就问了在座的学生们：「做为一位年轻人，最重要的是什么事？」接下来长老语重心长的说：「年轻人最重要的是解决问题，每天都有问题需要解决，比如谈恋爱、失恋、学业问题、开创事业等，这些都是现实的生活问题，现实生活的问题需要解决！」随佛长老强调人生的三大需求是：解决困难、开展人生、远离烦恼。

长老举出很多契合生活的例子，好比在生活中，我们常常不知道自己需要什么，只一味的觉得那是别人的问题，殊不知其实是自己的问题。长老说：「看不到自己问题的人犹如一位流浪汉。我们应该认真想一想：到底我们需要什么？而不是总觉得别人无法满足我们的需要。很多时候，我们最大的问题是感受不到自己的问题。」

长老表示：人一生中，做最多的事情其实是与人相处，所以要怎么样与人相处很重要。长老举例：吃饭重不重要？重要！但和谁一起吃饭更重要。我们人生中最大的事是与人相处。吃喝玩乐不是重点，重要的是跟谁在一起吃喝玩乐。

弘法会的最后，随佛长老点出了佛法的重点：我们怎么样跟人相处？与人相处，要学会聆听，不要谈负面心情；如果对方不停的谈负面的心情，我们应该引导对方到正面思考。

(相关照片请见封面里页)





【马来西亚】吉隆坡中道禅林

大众弘法：「佛法与我」

佛正觉后 2448 年 / 2016 年 12 月 1 日

【吉隆坡讯】2016 年 12 月 1 日晚间 8 时许，随佛长老在吉隆坡中道禅林为大众弘法，讲题是「佛法与我」。当晚新、马各地道场亦同步联机听法。（相关照片请见封底里页）

一开始，长老即表明不谈传统佛教「生不带来，死不带去」，也不谈宗教信仰、以及「生死轮回」，而是要很客观的谈我们自己。

人对自己一生的经历怎么看？长老提到人对自己生命的想法，逐步在改变。20 岁以后，你必须了解自己得面对后果，不能什么都是父母的责任。从自己、个人的期待来看家庭，家

家有本难念的经、不满意的经。反过来，不从个人的期待来看家庭，想想我为别人做了什么？别人又为我做了什么？那么每个家庭都会有不同的美丽故事。

我们常听到：他应该要怎样。「应该」式的观点，会造成认知与现实的错乱。抱着要求式的观点看别人，就会觉得别人天生欠你，这是皇帝式的文化。有这种习惯性的思维，就不懂如何与别人好好生活。

与人生活，不要只有责任，在「应该」底下负责任，不是甘愿、不是自然，对自己所做的一切都是负担，你只是扛起责任。一个人活在负担下，只有自己是正确的，周遭的人都是你的负担，你会脾气很多，并不会开心。





长老指出：佛法有比孝顺更好的文化，那就是让孩子爱父母。只要孩子对父母有感情，他会心甘情愿的为父母做任何事，即使不在孝顺范围也都做，而且会做得很高兴。那是因为源自内心对父母产生的感情。同样的，婚姻、婆媳之间的关系也要立基在感情之上，不是因为责任。

师父与徒弟的关系也是如此，不是皇帝管臣民的「应该」文化。长老接着与大众分享他与徒弟们相处，着重在经验的分享与传递。首先了解徒弟的状况，接着才知道怎么处理、怎么解决他们的困难。师徒不是管理与被管理者的关系。某些层次，像是偶像与粉丝的关系，师父是徒弟模仿与学习的对象。

长老教导大众如何善用财富。我们用宝贵的生命挣钱，也要懂得如何花钱，用金钱创造多元的财富。与自己在乎的人分享，只要让对方知道你在意他就好，在分享当中，用钱来丰富你的生命。在这样的生命过程里，你已经填满，你会很平安幸福。

努力是人生幸福的要素，不是责任与义务而已。长老提醒大众：不要给自己设一个标准、一个期待的标杆，只要倾力做对人生有益的事，内心没有成败、得失的纠结，那么在很努力的当中，你就会很满足。就在那一刻，你就有生命的喜悦。

长老恳切的对大众说：把感情投入在你所爱的人、父母或宗教信仰，分享自己。长老以种树为喻，教法友只要认真灌溉就好，生命的重点是过程，会不会结果实并不重要。只要有机会认真去做，不求回馈。如此，幸福就变得很简单。当你做的时候，已经很平安。与人在一起，不要只有应该、责任、要求或负担。施与受，都要用心。要感谢别人对你的好，那是生命的素养。当别人对你表达真诚的善意，你更要珍惜。

最后长老提问：佛法到底帮助我们什么呢？佛法教的是生活的智慧。认真的本身就是美好的人生。如何与人相处？怎样关怀生命，展现真实的慈悲？长老语重心长的告知大众：佛法就是让你明白这件事





【马来西亚】吉隆坡中道禅林

随佛长老：佛法与生活

佛正觉后 2448 年 / 2016 年 12 月 2 日

【吉隆坡讯】2016 年 12 月 2 日，随佛长老延续《佛法与我》的课题，与大众谈谈《佛法与生活》，一个看似简单不过的课题，但却涵盖了满满的生活智慧。（相关照片请见封底里页）

首先，长老直接切入主题：什么是生活？一般的生活就是围绕柴米盐油酱醋茶的事情，还有就是爱与情感的范畴。

再来，什么是家？家是一群有血缘、感情关系的人住在一起，彼此之间有感情，彼此对对方有意义，这就是家。

人生在世，有家，活着是幸福的。什么是幸福？幸福具备两个条件。第一，就是有在乎你的人和你在乎的人；再来就是有自己的路，并得以开展自己的人生，朝向光明。

长老举例，很多人陷入爱情的苦海里，认为爱情是生命的唯一，却忘了还有朋友与家人。长老强调，佛法不是教人抑制感情，而是教人要成熟的去处理感情。成熟有智能的人处理感情的模式是：他会很在乎你，但不会要求你的世界只有他；他会尊重及在乎你所在乎的人与事，但他也知道，当他不在时，还有其他在乎你的人陪伴着你。

另一方面，很多人总是担心会孤单、害怕孤单，进而造成内心焦虑痛苦不堪。长老解说：要改变孤单的因缘非常简单，那就是与人结善缘。以同理心做为出发点，试问，一个良善对待你的人，你会忍心让他孤单吗？一个懂得认真耕耘人生感情的人是不会孤单的。反之，不好好的跟人相处才会变得孤单。

长老强调：我们应当把自己的生命变成一个大花园。在花园里，有些花是自己种的，有些可能是别人种的，也有些则是空中飘来的种子，自己开花结果。这样的生命花园接纳程度会越变越广大。当花园变大时，很多人都会走进你的花园里赏花。这时候，孤单就消失得无影无踪了。

长老接着开示说，人们的问题，往往与我们用什么样的态度来面对生命有关。好比很多吵闹的原因莫非是希望把对方改变成为自己所习惯的、想要乐见的。然而这是不可能的，这样的希求无法解决问题。

解决问题固然有解决问题的因缘。但有趣的是，很多时候，问题可以不用解决，只要缓和一下，问题就不再是问题了。有些事情更是无法当下就解决，以治疗癌症为例，癌症能当下被治疗好吗？这是不可能的；但是当下可以做缓和癌症逼迫感之事，这样就好了。

长老提醒法友们：“完美”是任何美好事物的敌人。人们最大的烦恼，往往是想要的，在现实生活中没有或得不到；不想要的，却有。长老给了一个非常有智慧的解决方案，那就是，想要的没有，还可以；不想要的有，但还可以接受。这样问题不就解决了吗。

最后，长老语重心长的劝勉大家，要珍惜生命，珍惜此时此刻的因缘，并在生命与生命之间好好耕耘良善的感情。当生命走到最后的一刻，你不会感到孤单。一个充满生活智慧的开示，也就在此刻画上圆满的句点。





【马来西亚】吉隆坡中道禅林

随佛长老： 原始佛法之今日、明日

佛正觉后 2448 年 / 2016 年 12 月 3 日

【吉隆坡讯】2016 年 12 月 3 日，随佛长老于马来西亚吉隆坡中道禅林弘法，讲题是：原始佛法之今日、明日。长老开宗明义就谈：什么是过去的佛教？就是有宗派的佛教。那今日的佛教是什么呢？就是原始佛法。原始佛法舍弃了宗派之分。（相关照片请见封底里页）

佛陀当年弘扬的因缘观，因受到《舍利弗阿毘昙论》的影响，演变成了无常观、无我观、苦观和空观。佛陀的缘起论变成无常论、无我论、苦论与空论。不以佛陀缘起观为教法的佛教只是一直告诉信徒们什么不能做，这个不能做，那个也不能做，佛教就只沦为诵经、拜佛。

长老表示只要是对的事情，他就有耐性做，这就是为什么他能够持续的弘扬原始佛教。长老分享他小时候戏剧性的经历，这让当时的他学会珍惜身边的善缘。长老说：智慧不是冰冷的事，

感情会丰富智能的层次，增加生命的内涵。生命很短，与我们有缘的人不多，对我们好的有缘人更少，所以长老不会让身边的善缘溜走。长老也说：不要把缺点都当成是问题，有时候缺点是道德的事。昨天的故事不要变成今天的困难，最好是能成为今天的学习机会。我们是活在今天，走向明天，不要被昨天的事绊倒。

长老也谈起少年时所面对的困难。长老说：每个人都有他的困难、障碍与问题，这会形成他与人相处时的不协调。长老劝导我们：与人相处不需要倔，只需倔在做对的事情。人们需要珍惜善缘，当有人真心对待我们，我们不要错过。

长老开示：不要拒绝感情，感情要用智慧引导。佛教徒不要因为学习佛法而成为无情无义的人。长老说：人不可能在现在看到未来。大多数的人在今天想着未来，都会忐忑不安与患得患失。如果我们的推想是负面的内容，我们就没有动能与意愿，我们会觉得自己不行，这就是所谓的因想象而烦恼、因想象而痛苦、因想象而没有明天。

长老分享刚出家的经历。身为台湾早期的南传出家人，当时没有护法护持，所以生活很





艰苦。那时候又如何知道未来会是怎样的呢？长老说：人活在今天，不要想着未来，只要我现在做的对不对，今天的努力会影响明天，明天的努力会影响后天，我们能想的只是方向，今天想着未来是意义不大的事。有些人会问，那我碰到问题怎么办。

长老说：我们人会解决问题，我今天活得很努力，有十个问题，可以解决三个问题，就会觉得踏实与开心，把七个留在明天，明天解决两个，后天还有五个。面对今天所应该要有的生活态度是：只要自己今天还能努力，就不要放弃自己。中道僧团就是这样一步一脚印建立起来。

中午，众法友们一起供养僧团，然后，大家一起用餐与休息。下午两点，长老就继续下午的开示。长老一开始就说：佛教的问题不是盖庙宇就可以解决，因为佛教经过历史的演变而改变，才会出现偏差。

传统佛教告诉我们要修慈悲心与厌离心，但长老说：凡夫都还不具备慈悲心，所以要凡夫修慈悲心，那仅是空谈而已。厌离心不会无端而有，它是有因缘才生起。比如：一般的人，若生活没遇到挫折，又怎会生起厌离心呢？厌离心、慈悲心、贪心、瞋心都不在我们的内心里，它们是因为因缘才会有。长老也提及：修行人最重要的是知惭愧，而面对不同的事有不同的惭愧，一个人若没有惭愧心，他就不会想改变，也不懂得要努力与精进。

说到原始佛教会在未来的发展方向，长老说：原始佛教会必须要国际化，原始佛教会不会选择发展于单一地区，国际化会让原始佛教有多元性的思考与多元化的发展。培育原始佛教会的弘法人才是百年树人的工程，原始佛教会会朝向这样的方向前进。



【马来西亚】吉隆坡中道禅林

随佛长老：佛法的大用

佛正觉后 2448 年 / 2016 年 12 月 4 日

【吉隆坡讯】12 月 4 日是中道僧团于 2016 年在吉隆坡的最后一场弘法。弘法主题是「佛法的大用」。中道僧团导师随佛长老弘法时形容：佛法如万能锅！不论是家庭问题、人际关系或人生问题等，佛法都能帮助我们解决。但问题在于：佛弟子不会用，不知道解决不同的问题，都各有一套不同的「用法」，如同我们用万能锅烤蛋糕，必须设定在「烤蛋糕」功能，而不是选择「炸鸡」功能。（相关照片请见封底里页）

人生的问题有千百种，每个问题有每个问题的因缘，因此，我们应该善用因缘与智慧，将佛法配合不同问题的因缘来处理，而不能只用一招去处理各种不同的问题。

长老点出：大多数的问题在现在解决不了，但，人们常有的毛病是一旦面对问题时，今天就非得解决不可，导致忽略其他选项，甚至衍生更多的想法与问题，陷入个人的理想中。

长老强调：解决问题，内心必须有「明灯」，也就是要有智慧。很多时候，问题可以不用解决，只要缓和问题造成的逼迫感就好。好比癌症不一定能被治疗，如果我们拼命要痊愈，反而增添心病；此时，最佳的方法就是缓和癌症所带来的逼迫感，这样心情自然就安稳，并懂得珍惜岁月，过好人生，否则，剩下的岁月将过得很痛苦。

人们最大的烦恼是：要而没有，不要的有。殊不知这不是现实问题，而是心理问题。那么，要如何度越这样的烦恼呢？就是要常持有「要而没有，可以啊！不要的有，也 OK 啊！」的态度。可惜的是，一般人的答案都是「不可以」，都要想方设法把「没有」弄到「有」，所以注定一辈子有烦恼。试想想：我们进食是为了吃饱，没有饭，吃面也可以呀！所以，希望大家切记：「要什么」只是途径，不是目的。

大众感谢长老的精辟开示。在长老充满智慧的活泉沐浴下，法友们顿时感觉烦恼似乎减轻了许多。





【马来西亚】北海佛教会

大觉大悟八日禅修营

佛正觉后 2448 年 / 2016 年 12 月 5 ~ 12 日

【北海讯】2016 年 12 月 5 日至 12 日，中道僧团于北海佛教会举办「大觉大悟禅八日」禅修营。此次参与的跨国学员逾百人，来自于中国大陆、澳洲、新加坡及马来西亚各地，对于能够参与难得可贵的法宴，皆特别珍惜。此次随行中道僧团前来的还有一批原始佛法的生力军——年轻活泼的八戒行者，法友们见面很欢喜。

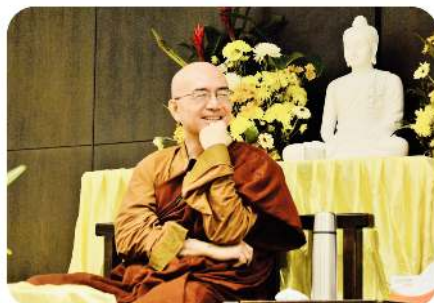
原始佛教会导师随佛禅师在此次禅修营传授经法总摄及禅法总纲。禅师以一贯精准的用词、举贴切易懂的生活例子，在笑声不绝下揭开了佛教因缘观的修证步骤及窍门。此外，禅师对佛教演变史了如指掌，以对照经典的方式引导学员发

现经典中的问题与其矛盾处；助学员改邪就正，开展人生。细致分明的讲解，令人惊叹于禅师的睿智及博学。

在心得分享时刻，许多学员表示自身认知的改变与发现，生命正朝往正向成长，收获之丰盛，短期即产生跳跃性的进步，众人一致肯定此次的禅修营确实是令人「刮目相看」！

除了禅坐与听经闻法，此次禅修营，学员们透过分组作务，学习彼此合作与解决问题，发挥默契与团结精神，同时也拉近了法友间的情谊。

禅修期间，禅师与僧团师父们相继感冒，禅师更是不顾身体有恙，依然升座说法，学员深刻体认：若不认真学习，实有负师长们的辛劳与恩情。珍贵的禅八日禅修营，于 12 月 12 日中午时分结营。（相关照片请见封底里页）





【马来西亚】檳城北海佛教居士林

随佛长老：如何正觉于生活

佛正觉后 2448 年 / 2016 年 12 月 14 日

【北海讯】2016 年 12 月 14 日，随佛长老应北海佛教居士林-居青弘法组的邀请，于晚间 8 时至 10 时，在该居士林进行了一场宣法活动，讲题为《如何正觉于生活》，法友们出席踊跃。威省中道禅林法工们亦准备了原始佛教会书籍、光盘等与众结缘。（相关照片请见封底里页）

如何正觉于生活？长老抛出了四道问题：

- 1) 我们为什么学佛？
- 2) 我们要担起什么责任？
- 3) 责任要如何挑？
- 4) 我们该如何解决问题与开展人生？

长老指出，学佛不是为求寄托，而是准备担当责任，所谓好汉做事好汉当，人活着就得解决或担当每天的责任。不论男女老少，每天都要吃喝拉撒睡，每天都要处理柴米油盐酱醋茶，即使小孩也得认真学习，长大后挑起照顾父母的责任，而挑责任即是解决问题和开展人生。

问题该如何解决？努力是基本态度，但认真不代表就能解决与开展人生。当一个人很努力的工作，却还是面临失败，很多人会认为那是业障深重、福报不够、八字不对、风水不顺或祖宗牌位没弄好，然后就倾向于诵经回向累劫冤亲债主、布施、印经书、看八字、调祖宗牌位、改风水等；这观点其实是宿命论，不是佛教的因缘。长老建议大家：以上所说种种都可继续做，但可别忘了好好的解决问题。

一个有能力的人，总能对症下药，无需多花时间。反过来，如果做很多却没效果，那就得承认自己能力有问题，而不是福报不够。成功的人靠的不是福报，一个在现实人生活得很

精彩的人是靠其智慧，即如何面对与解决问题的思考模式。

任何事情都有其发生的因缘，佛弟子要随时随地保持一种生活态度：承认问题，准备面对、了解及解决问题，实事求是的加以改变导致问题的原因，问题就能改变。历史虽不能改，但我们可以经由现在的努力而改变历史对现在的影响。

谈及开展人生，长老言：植福不能只靠行善、布施、捐钱等。那福报在哪儿呢？福报，就在人与人之间！要懂得珍惜人与人相处的机缘，关心他人的伤心、开心、困难等。改善人与人之间的关系就是福田；不失对人的兴趣，那就是慈悲。

另外，学习他人的成功之道，分享别人的成功能增长见识；反之，关心失败的人，亦可从中吸取失败的经验。如此，无论顺风逆风都可前进，不停成长，这就是精彩人生。重点不在顺逆起伏，可贵的是在这过程，我们如何经历。

无需花太多时间结交新朋友，该好好对待现有的朋友，珍惜身边的恩人与有情人；因最后，最让我们动心的就是那份陪你到老的真心。

精彩的弘法结束前，居士林林长刘全基居士致赠纪念品给随佛长老，以表感谢之忱。



【新加坡】佛教青年弘法团

佛陀千年正传「四神足」

佛正觉后 2448 年 / 2016 年 12 月 16 ~ 18 日

【北海讯】新加坡《中道三日禅》— 佛陀千年正传「四神足」，于 2016 年 12 月 16 ~ 18 日在新加坡佛教青年弘法团进行，并敦请中道僧团导师随佛禅师主讲。此禅修营与晚上的大众弘法共吸引了百多人一起参与。(相关照片请见封底里页)

第一天禅修营开始，禅师表示：此次来新加坡弘法是因应新加坡法工们的敦请，相隔上一次来新加坡弘法已经隔了 5 年。禅师阐述自己学法已有 45 年，是非常难得的禅师。在场的学员们听后无不生起惭愧、殷重之心，并精进努力把握学法的机会。

随佛禅师这次宣说「四神足」，是弘法以来的第一次。新加坡的学众们有幸成为第一批学习「四神足」的学员，因缘至为殊胜。

在三天的禅修中，禅师解说古印度历史，引据《舍利弗阿毘昙论》、南传《相应部》巴利圣典、汉传《相应阿含》等经典，为众人阐明许多佛教的观念，如「业」、「众生平等」……等皆

源于《奥义书》思想，并详细讲述《奥义书》思想是如何形成。

禅师说「四神足」，神足的意思是迅捷的意思。传统的四神足修行次第是「欲、勤、心、观」。其实原始佛教经法原说之四神足（四如意足）正确的次第应该是「观、欲、勤、心」。

1. 正观三摩地勤行成就之神足
2. 离欲三摩地勤行成就之神足
3. 正勤三摩地勤行成就之神足
4. 断识食三摩地勤行成就之神足

禅师解说部派佛教如何受到《舍利弗阿毘昙论》的影响。指出部派佛教强调的无常、苦、空、无我，让人变得颓废与厌世。禅师说：「破邪不能显正、显正则能破邪」，举出用破邪与显正的两种不同的人生观与对人生的影响。除此之外，禅师也阐释：使用奥义书思想的人与使用原始佛法的学人，在生活上面对困境与处事态度有何不一样。让众人了解使用原始佛法，能让人积极面对生命，不会变成消极与颓废。

禅师强调佛法的用处是：解决问题、开展美好的人生、处理烦恼。





三天的禅修营中，禅师教导大众如何真诚的赞美别人、在别人的生命中创造价值、正确的表达与相处、明白别人的优点与避开别人的缺点来经营幸福人生。

禅修的第三天早上有「一家一菜」供僧活动。供僧还未开始前，许多法友们已经带了丰盛与美味的食物，迫不及待的等候着供僧。由于人数众多，随佛禅师在托钵前打趣的劝大众供僧时要「手下留情」。大众们都非常高兴、恭敬、热情的布施守净戒与离欲的僧团，功德真的非常殊胜呢！

第三天傍晚，众多学员在听闻了佛陀正法之后，纷纷请求皈依。在随佛禅师代表僧团的见证下，学众们皈依了原始佛教，并依止四圣谛修习成为优婆塞、优婆夷。大家都为皈依佛陀正法的学员们感到高兴。

心得分享时，许多学员表达感恩随佛禅师及僧团的教导，表示在禅师的开示下，明白自己错误的知见并学习到正确的佛法，希望禅师明年再来新加坡弘法，让更多的人学习到正法。

晚上的大众弘法，禅师说：任何的现在只是过程，它不是一个好坏的结果，并举例：断了脚是好是坏？如果说断脚前乱跑，做不正当的事，而断脚后却努力生活，所以说断脚这件事不是看结果而是看过程。如果我们想法乐观就有希望，若想法悲观就会绝望，因此我们要达观。禅师勉励众人要努力耕耘、改变因缘，落实佛陀正法到生活上，开展彩色的人生。

禅师用心指出众人观念上的偏差，并教导正确的方式开展人生，幽默、睿智的开示让众人笑声与掌声连连。能听闻如此殊胜之道，新加坡学人真的非常幸运，也觉得无比感动与幸福。是夜，僧团与大众留影合照，三日的禅修营就在众人的温馨、感动、幸福的气氛下顺利落幕。





三階念佛彌陀禪學會成立暨宣法大會 紀實

為念佛人開啟 今生「念法而正覺」的道路

臺灣 法璧

2016年9月4日，「三階念佛彌陀禪學會」成立暨宣法大會在龍山寺板橋文化廣場舉行。彌陀禪學會提倡《佛說阿彌陀經》之彌陀法門原說。為了讓廣大民眾了解佛陀說法的意涵，進而向念佛人開啟今生「念法而正覺」的道路，使彌陀法門的方便與真義得以并行不悖而設立。學會成立當天，佛教界法師、貴賓齊聚一堂，來自十方的法友善信歡喜踊躍，場面熱烈，盛況空前。

在莊嚴的「三寶歌」聲中，三階念佛彌陀禪學會成立暨宣法大會開始，明至尊者領眾禮敬「佛法僧戒」並同誦《轉法輪經》，司儀接續講述創會緣起。

彌陀禪學會創會宗旨在推廣「持名念佛、定心念佛、實相念佛」之三階念佛，這是先經由信仰形式參與的「持名念佛」，進一步遠離散念的「定心念佛」，導向「念念不離因緣法、不離菩提道品（五根、五力、七覺分、八正道）」的朝向正覺、解脫、證菩提，這也就是「正念因緣法的實相念佛」。提倡「念佛念法，禪淨雙修，歸向菩提」的彌陀禪法，其意旨不僅引攝念佛人「念念不離因緣法、不離菩提道品」，更提醒彌陀學人，在當今佛教充斥消極、遁世氛圍的時代，應極力點一盞明燈，令「末法歸向正法」。

籌備會主任委員致詞時表示：「三階念佛」



的实相念佛即是正念缘起，精进朝向大觉世尊核心法要的修行。从因缘法的学习获得帮助，分享给念佛朋友的同时，除了希望善用缘起智慧解决问题，让困难更少、生活更好、远离烦恼；也祈愿能藉此利益世间、兴隆佛教，化娑婆为净土。

原始佛教会会长道一尊尼重申三阶念佛修行次第之外，仍强调实相念佛乃三十七道品的学习，也是让身心实质得益并朝向正觉之门的途径。原始佛教会为引导广大念佛的佛弟子跟随世尊教法学习，全力支持三阶念佛弥陀禅的推展。

龙山寺黄副董事长见今日诸上善人同聚一堂深为感动。除了赞叹参与者之善根福德，也为龙山寺因这次活动增添光彩表达诚挚的欢喜。他说未来是希望，但现在则更为重要。如今推广人间佛教，若能在众人的努力下使心灵和谐，家庭圆满、社会清净祥和、国家进步富强，就如同将现实世界转化成极乐净土，不仅是弥陀禅学会弘法的目标，也是龙山寺的荣耀。

台北市社会局副局长亦代表台北市政府莅临指导，他表示对于能参加弥陀禅学会表示荣幸之余，也指出政府是对外在行为的管理，然而内在心灵的建设则需仰赖善信大德的教化。当人的质量改进之后，才能开枝散叶发挥更大力量，对社会的安定、国家的发展有所帮助。

新北市佛教会前任理事长果堂长老亦亲临会场，他表示三阶念佛弥陀禅学会的成立是对佛教最大的贡献。从一心不乱的念佛到禅净双修、归向菩提的弥陀禅法，荣登极乐是通达无碍的道路。

师范大学郑硕士特别为这庄严的场面献奏振奋人心的大提琴曲「光明行」。沉浸在优美的乐音里，与会大众深刻感受到学会的成立带给佛教生气蓬勃的气息。

当银幕上播出中道僧团宣法点滴回顾的记录像片，众人目不转睛的凝神专注，无不受到感动。中道僧团僧众为了分享佛法的利益，奉献个

人生命及一切，风尘仆仆从台湾、美国、澳洲、马来西亚到中国大陆，终年奔波世界各地，弘法度众毫不停歇。十余年来，历经原始佛教会、四圣谛佛教会的成立，以及四圣谛佛教联合宣言...团结佛教、利乐人间不遗余力。中道僧团传承佛陀原始教法的法脉，还原经法、禅法、菩提道次第，除了讲经、说法、接众，举办一场又一场的禅修活动，更著书立说匡正典籍，令后世学人有所遵循。

这群佛陀出家弟子严守不持金钱戒律，终年不定居一处，游化各地托钵受食。致力宣法行道人间，为无尽苍生启无上正法善缘，却谦称没有特别卓越的功绩，也没有比他人更超越的能力，只是单纯的在灭除迷惑、欲望与痛苦的道路上，追随佛陀足迹。当今之际，有这样的僧团实为众生之福，令人肃然起敬由衷感佩！

慈云杂志社社长致词：宝贵佛法之能在五浊恶世传袭下来，实仰靠佛、法、僧及代代佛弟子对法的信念。今法门龙象、大善知识，在此末法时代以三阶念佛开演弥陀真实义，广度有情，俨然已回归正法昌隆世代，无异独具无量千万佛之善根。

澳洲原始佛教会会长生觉尊者致词时，想起当年信佛不久，拜读书抄「无禅有净土，万修万人去，但得见弥陀，何愁不开悟。」知弥陀殊胜而一心念佛。然见同参道友临终无法提起正念，舍报后，家人信心全失，而心生疑惑。随佛长老之《净土真义》书中有言：阿弥陀经仅是糖衣，真正利人的内容却是五根、五力、七觉分、八正道。若能经由三阶达到实相念佛，遵从 佛陀教导认真修行，仍有机会当下解脱，不需担忧临终无法往生净土。





当果堂长老领众诵炉香赞、《佛说阿弥陀经》、赞佛偈及佛号时，与会大众诚敬摄心，整个法堂在肃穆的经诵中，进入了另一个庄严的境界，清净纯一、祥瑞处处，彷彿极乐已至。

「赞佛偈」、《三皈依》之后，大众同诵《回向文》——「三阶念佛广流传，原始佛法盛昌明，圣教传承十方界，普利法界诸众生。学法功德殊胜行，无边胜福皆回向，普愿沉溺诸众生，速证三藐三菩提」。愿力广大遍满法堂，源源传达十方。

当司仪宣布「三阶念佛弥陀禅学会」正式成立，嘉宾心灵歌手黄思婷随即献唱「心灯」、「红尘」等佛曲。「我们都是沧海的一粟，迷惑在娑婆，繁华落尽归尘土，只有慈悲的甘露，滋润心灵的干涸，一个愿无量善缘，菩提心灯永不

褪变。」众人在优美的歌声里，静静感悟人生。

慈济功德委员会代表致词时，赞叹佛教里有这么庄严出色的僧团，为佛教做出不同凡响的贡献，感到与有荣焉。「三阶念佛弥陀禅学会」的成立，将是教界最乐于参与的事。藉由三阶循序渐进深入世尊教法，让有缘的信众更喜悦、更有智慧，是佛弟子莫大的福泽。

接着大众合掌，恭请中华原始佛教会与中华四圣谛佛教会导师随佛禅师开示。对一向宣扬原始佛教的中道僧团，却开办弥陀禅学会，一般人甚是难解。针对此疑惑，禅师恳切指出：「一切的作为，全都是为了利益大众。佛教的本质，既不是宗教信仰，也不是感性的顺服，而是教导人们觉醒的教育。人活在世上，最需要面对的无非是『解决现实问题，开展当前人生，度越烦恼』，



此即是现前关怀的人间佛教重点所在，通达三事与修证菩提是一致的事。佛教若与此无关，则无助于人生，僧团亦不知如何行持。面对西方基督信仰国家的强盛、东方信佛国家的衰败，以及逐渐流失的佛教人口，我们这一代是否该认真面对？多年来常扪心自问：『佛教真正帮助过人吗？』坦率的说，佛教出大状况了，若不自救，此刻只剩夕阳余晖。

原始佛教的出现是这两百年来，透过国际许多学者的努力，呈现的一大事因缘。弘扬原始佛法，何以兼弘三阶念佛？实是支持佛教脱离险困啊！」

近十多年来，南、北、藏传佛教互视为外道，竞争、对立严重。禅师认为：「原本都是凡夫起修，不管修学哪个宗派，都是佛弟子。一个主流宗教倘使教派对立，造成民众分裂，彼此疏

远抗争、各说各话，对于民主国家社会之团结毫无帮助，佛教的内耗更是一个悲剧。宗教信仰追求真理的目的何在？不都是在说慈悲、讲解脱、度烦恼、要人生更好吗？所有的宗教都在促进我关系、利益世间，但个人深觉遗憾的是善人、宗教徒之间竟存在着世上最遥远的距离，纵使花费一生的岁月都很难度越。

每个生命都有他背后的故事，他的困难、需要、想法与信仰，这些都是不可改变的事实。不管信仰的是什么，相信目的都在寻求真相，为生命的困惑找答案、找出路，让现实生活、身心各方面变得更好，而且是现在就要好，不是死后。不管学派或信仰，如能依照缘生、缘灭的智慧解决问题，改变对自己的看法，尊重不同缘生五阴的困难、障碍，与在此刻因缘下的想法，不以个人的价值观为标准去看待或评判，进而愿意改变





对待其他生命的方式。能有这样的明白，人与人之间就增加了尊重、了解与和谐，也更能摒除歧见彼此关心、团结、互助、一起成长。」

禅师语重心长地说道：「无论称为何种佛教，其背后的目的都在为人生而不是宗教，若是只为宗教就会成为宗教的奴隶。实质上，追求信仰、真理的重点在人——觉醒的人、身心健全的人、能解决问题开展人生的人。」

原始佛教为什么提倡三阶念佛？不同信仰的人生长在这片土地上，共同面对人生苦难，一起开展人生，需要相互尊重、关心与理解。老实说，最真诚持戒、布施的是念佛人，假使念佛人离开佛教，佛教便会是一片苍白。但是解决问题、度越烦恼应当务求实际，知其缘生缘灭，单凭念佛、持戒、行善布施，要开展人生是极其不易的事。阿弥陀佛不遗余力的教导五根、五力、

七菩提分、八圣道分，修行的方法等同 释迦佛陀在世教导的三十七道品，亦即原始佛教、佛陀的教法。所以说原始佛教是直接实相念佛，而弥陀法门是次第达到实相念佛，同是回归佛陀本怀，何不助成念佛学人于今生得度，而不是死后到遥远的他方净土继续学习。生命的重点应当是『现在要好、生活要好、人生一定要好』，不是吗？」禅师悲智双运、切中肯綮的开示，令在场民众无不动容！

在大众合唱〈佛陀牵着我的手〉歌声中，僧团及来宾合切蛋糕。禅师恳切的说：「很欢喜原始佛教与社会大众一起合作共创三阶念佛弥陀禅学会。原始佛教、南传部派、汉传菩萨道与藏传密宗都是佛弟子，也都是苦难众生。四系一家和谐共处，彼此了解、相互关怀协助，才能让这片土地更好。」在一片祝福声中，恭送法师僧团并



设斋供僧，学会同时备妥餐点招待大众。

午斋过后，三阶念佛弥陀禅学会正式召开第一届第一次会员大会。大会礼请中华原始佛教会中道僧团导师随佛禅师担任三阶念佛弥陀禅学会「创会暨终生导师」，同时正式在台湾传授「三阶念佛弥陀禅法」。

在播放随佛长老影音介绍之后，长老亲自以「弥陀法门的方便与真义」为题作开示。从《阿含》圣典来看，印度早期佛教提倡「六念处」的「念佛」，是指「念 佛陀的种种智慧功德」。考证弥陀法门的出处及年代，其原始典籍约在公元 129 年印度传出之《佛说阿弥陀经》，这也是弥陀净土的教说根据。其重点在一心念佛往生净土，当众生已往生净土、近佛修行之后，阿弥陀佛并不是继续教导「持佛名号」，而是改由引导净土众生朝向「念法、学法、知法、入法」，因

为唯有如实知诸法真实义才能入佛智。

次第三阶念佛是弥陀的教导，而「念法」的实相念佛当中，五根的念根、五力的念力、七觉分的念觉分、八正道的正念，讲的都是「观四念处」，也就是正念十二因缘生、灭法得明，开展离贪、灭苦的八圣道。对照圣典里佛陀的教导，实相念佛犹如见法身佛，引领众生朝向正觉，乃至漏尽、解脱、成就无上菩提，这也就是弥陀法门的真正重心。

古来许多宣扬弥陀法门的学人，利用生死轮回，不当的以「宿命论式的末法思想」，强调「只能依靠念佛往生，其他都是杂修」的偏差认知，误导学人逃避现世，使得佛教日渐衰微。

随佛长老重新提出弥陀法门的真实义，引摄众生由不解佛法到深入法义的「三阶念佛弥陀





禅」，是以《佛说阿弥陀经》为根据，并引证《相应阿含》为辅证的七觉分禅法。既有「持佛名号、摄念不失」为善方便，又有正念因缘法之「实相念佛」为真实义，同时可实践在当前生活，乃禅净双修之弥陀本怀，实是由末法导向正法、化娑婆为净土的修行次第。不仅在黑暗中点一盏明灯，亦是全力复兴正法的契机！

接着，大会宣布理事长与理、监事当选名单，三阶念佛弥陀禅学会于此正式成立。理事长并呈献导师证书，礼请随佛长老引导本会归向佛陀，续传正法利泽世间。对普天下的华人来说，三阶念佛弥陀禅法的提出，正是完整修学的开始。长老并强调：我们的目的并不在提倡新教说或另创宗派，而是利益人，让现在更好，人生越来越好。为众生、为有心学法的佛子开一扇门，点一盏灯，并架一座桥。

在恭贺三阶念佛弥陀禅学会成立大会圆满完成之祝贺声中，大众同诵四法皈依及功德回向。对此次辛劳筹办的僧众与法工，长老诚挚表达祝福与感谢之意。并诚敬的将所有荣耀归于世尊，所有宣法的成就归于十方僧团，一切的利益福德归于现场及有缘众生之辗转功德。

于三阶念佛弥陀禅学会隆重成立之此刻，深切感念原始佛教中道僧团开因缘圣教，续正法法脉，以缘起四谛体现人间佛教，引领天下佛弟子透过佛法的学习善知缘起，同归佛陀本怀。诚如随佛长老所言：「当佛法未显，重点在全力让正法显现；当正法已显，则全力让众生得到法的利益。」而今佛陀正法在人间已如满月升起，等待二千多年的一大事因缘今已到临，仰归正法之光，传续佛陀之教，利泽苦难世间，正向一乘菩提，正当其时！





三階念佛彌陀禪學會成立暨宣法大會 導師的話

邁向彼岸

三階念佛彌陀禪學會

2016 年 9 月 4 日，「三階念佛彌陀禪學會」正式在台灣成立。當天，中道僧團導師隨佛禪師接受「三階念佛彌陀禪學會」的禮請，正式擔任「創會暨終生導師」，同時正式在台灣傳授「三階念佛彌陀禪法」。

在「三階念佛彌陀禪學會」籌備期間，許多大眾問：中道僧團一直是還原、宣揚原始佛教，為甚么又創辦「三階念佛彌陀禪學會」？是真的念佛？或者只是为了多些信徒？

隨佛禪師針對這類疑問，公開提出說明：

◎ 宗教正觀：

1. 甚么是佛教的本質？

佛教的本質不是信仰形式的宗教，實際是「教育」，是覺醒的教育。

2. 甚么是人類的需要？

不論是否有宗教信仰，人類社會的需要有三項：解決問題、開展人生，度越苦惱。任何宗教、學說及社會規範，都必需契合這三項人類共通的需求。否則，只有被社會遺忘！



3.佛教的觉醒教育是甚么内容？

佛陀的教育，是引导世人可以务实、实际、有效的解决问题、开展人生、度越苦恼。佛陀拒绝「神造论」采用向神祷告、祭祀的方法；也远离「宿业论」采用苦行、善行、禅定的方法，认为这两类的作都无实益解决问题、开展人生、度越苦恼。

佛陀提出「缘生，缘灭」的因缘法，作为解决问题、开展人生、度越苦恼的主轴。

唯有正知问题、困难是如何缘生、缘灭，人们才可以务实的解决问题；唯有正知当前人生的发展需要是如何缘生、缘灭，人们才可以务实的开展人生、避免生活障碍；唯有正知众多苦恼是如何缘生、缘灭，人们有可能务实有效的度越苦恼。

佛陀教育的根本主轴，是在缘起法、四圣谛，目的是确实有效解决问题、开展人生、度越苦恼。

4.人生的智慧？

若要解决问题、开展人生、度越苦恼，必需务实、实际、有效，不可依靠浪漫想象、感性信仰、玄渺哲理的心理安慰。

人们需要确实有效的作法，可以务实解决困难，务实有力的开展生活，同时解决生命的苦恼。

◎ 佛教功能：

佛教已经流传二千多年，自部派分裂以来，历代佛教信徒除了信仰虔诚、忠厚老实外，大多数是陷于消极避世的生活态度，少有振奋身心、务实处世，尽力于现实除难、开展生活，确实兴家、利世的作为。

自西方社会文艺复兴，转为人本、科学精神

为主的发展以来，开启了西方殖民的时代。此后，亚洲信佛的国家、民族受到西方列强的侵略，佛教文明在现实人生的表现上，既明显不如基督文化，也无力抗拒来自基督文化的侵蚀，使得亚洲的佛教文明是日渐衰微，年轻人视佛教为落后、无知，至今未能真正的振兴。

如果佛教的信仰、教育，只是让信徒表现出虔诚、忠厚、善良、无争，却无法帮助信仰佛教的民众、社会、民族，有效的朝向昌盛、繁荣。试问：佛教的价值何在？无法有效帮助信众昌盛、繁荣的佛教，是否将广大的民众推向基督文明，变相的自取灭亡？

◎ 避免内耗：

学法、传法的目的，不是为了「求取名利，开创宗门」，只在探究真正的佛法，求证佛法是否可以帮助解决问题、开展人生、度越苦恼？佛法是否可以务实、实际、有效的利己、利人？

佛教传袭至今，分化出许多不同的教派。大略的说，目前除了已还原佛说的原始佛教以外，另有南传佛教、汉传佛教、藏传佛教等三大派系。

长久以来，汉传、藏传佛教视南传佛教为小乘，是不予重视，未曾在华人世界内发展出有效的影响。反观，南传佛教是视汉传、藏传佛教为异说。近年来，南传佛教传入华人佛教圈以后，造成两方学人的过激反应，发生许多不必要的对立。

在这些无谓对立的背后，不禁让人审思：

信仰及追求真理的目的，是为了甚么？

不论人们信仰的是何种宗教、教义及学说，相信目的都是「为了人，为了更好」。

然而，宗教教徒之间的距离，往往用一生的



岁月也度不过，利世善人之间，常常是世界最远的距离。

生命的经验众多，各自都有不同的故事及困难，也都有各自的需要与看法。

不论是信仰佛陀，或是相信基督、上帝、真主与圣母玛丽亚，信仰与追求真理的目的，都是让人更好，并且是要「现实好，生活好，身心好，现在即要好」。

如果我们能够看到「生命有各自的故事、困难，以及现在的需要、想法」，或许我们就可以「不用自身的故事、困难、需要及想法作为标准来评价其他生命」。

或许，这正是现前人间的「彼岸」。

目前的佛教，有识者为了佛教的和谐及发展，是奔波终日；唯重在本身的信仰、需要、看法者，是日日勤奋于自他的对错、胜负。

原始佛教是佛陀的佛教，不重意识立场的胜负，不是为了教派地位而发展，只重在务实、有效的利人、利世。

若是只知关注在信仰、学说、教派的竞争，无助于个人、社会及佛教。

尽力的帮助社会大众，务实、实际的解决问题、开展人生，降低社会内部的矛盾，稳定家庭及社会，有效的兴家、利世、强国，促成社会与佛教的健全发展，这才是现代佛教僧人需要努力的地方。

◎ 社会之福：

从现实面来说，社会、国家的需要，一方面需要稳定、和谐，二方面需要强盛、繁荣。

倾向神秘、信仰、宗教性质的各种佛教学派，经由道德教育及抚慰人心的信仰，可以减轻

稳定社会的成本，是具有重要的价值与贡献。但是，社会、国家的繁荣及强盛，是必需在现实世界面对全世界各国家、各民族的实力发展，这不是神秘、感性的信仰及玄虚哲理可以帮助的事。

社会、国家的繁荣及强盛，必需人民能够具有洞见事实的智慧，务实于实际人生的勤奋作为与生活态度，致力社会和谐、共荣的表现，并且充份的展现、落实在现实生活。如此，国家、民族才有坚实的实力，能在世界的舞台上扬眉吐气。

倾向信仰的端正宗教，可以安抚人心、稳定社会，减轻管理社会的成本；务实、实际的解决人生问题的教育，可以助成人民健全发展，朝向富民、强国。

若是两者相争、对立，绝对无助于社会安定、国家发展；如两者相辅、相成，必可成就国家之幸、人民之福。

个人及原始佛教会的宣法宗旨，不偏向南传佛教，也不偏向北传、藏传佛教，更不强调任何宗门法派。

唯有依据佛经的内容，务实、实际、有效的解决生活问题、开展人生，促进社会和谐、稳定，帮助佛教健全发展，助成社会繁荣、团结、强盛。

◎ 宣扬三阶念佛：

自宋代以降，华人佛教逐渐偏向隐遁、避世的方向，特别是强调「往生西方净土」的弥陀法门。至今，华人佛教的信众，绝大多数是信仰弥陀法门，求生西方净土。

古来宣扬弥陀法门的说法，强调持戒、行善，偏重在念佛、往生，在提升民众道德、稳定社会上，确实有相当的贡献，不宜否定。



但是，某些学人偏差的宣传「末法思想」，利用「末法已至」的不当说法，误导佛教徒的宗教态度。

不当的强调「末法来临，只能依靠念佛得度、往生」，容易偏向脱节现实生活、逃避社会，造成佛教充斥消极、遁世的气氛，障碍佛教及社会的正常发展，促成佛教的衰退、没落。

个人认为：身处黑暗，也要尽力点亮一盏明灯！务实解决人生问题，正是点亮人生明灯的方法，而解决问题即必需「了解问题是如何发生、灭除」。

我们推广「持名念佛、定心念佛、实相念佛」的《三阶念佛》，一方面是尊重汉传佛教的既有传统，肯定「持名念佛」具有提升道德、安抚人心、稳定社会的功用；二方面揭示「务实解决人生问题」的重要，大力提倡「念因缘法」的



「实相念佛」，经由缘生、缘灭的正知见，提升解决问题、开展人生的能力，利己、利世、利国、兴教。

◎ 宣扬缘起四谛：

人生最重要的事，是务实解决问题。务实解决问题的基本方法，首先必须具备三大要素：

(1) 面对问题、(2) 了解问题的发生缘由、(3) 明白解决问题所必需消除的缘由。简单的说，这是先要正知「问题、困难、苦恼是如何发生及灭除」，这在佛教是称为「缘起法」。

「缘起法」是重在解决生活困难、有效开展人生、断除生命苦恼，远离悲观忧苦、贪喜得意的两极偏颇，开展出「中道灭苦」的生活智慧。

当正知「现前问题、问题如何发生及灭除」的「缘起法」，即可进一步的确立第(4)项，即解决问题的方法及步骤，这在佛教称为「灭苦之道」。「缘起法」与「灭苦之道」的契合、统贯，即是佛教的「四圣谛」，也是「中道」的教育。

我们宣扬「缘起四谛(实相念佛)」，是重在务实解决问题，有助利人利世的佛法，不是重在宗教信仰。

◎ 团结利世的新时代：

原始佛教重在缘起、四谛、菩提道品，弥陀法门的真实义是「实相念佛」，也是重在缘起、四谛、菩提道品。

原始佛教与弥陀法门的真义，都是为了解决问题、开展人生、度越烦恼。

由宣扬原始佛教的中道僧团，宣扬「正念缘起的实相念佛」，并创办三阶念佛弥陀禅学会，正是代表原始佛教、(大乘)的弥陀法门学人，双方迈向团结利世的新时代。



三階念佛彌陀禪學會成立暨宣法大會 採訪報導

解決問題、開展人生、度越煩惱

中华原始佛教会导师 随佛禅师在接受慈济大爱台记者访问时表示：众生学习佛法都希望能够超脱轮回、得到解脱；但人们活在世上，最需要的就是解决问题、开展人生、度越烦恼，这三件事情要怎么才能做到呢？它必须依靠佛教缘生缘灭的智慧，帮助我们解决现实人生的问题。因此，佛法真正的意涵是透过法的学习，引导世人解决生活中的困难、了却烦恼。

为了让广大的民众了解 佛陀所说的道理，因

此成立三阶念佛弥陀禅学会，教导会众从排除杂念的持名念佛开始，到专心一致的定心念佛，最后透过学习佛法来解决问题，这即是实相念佛。

三阶念佛弥陀禅筹备会主委董宏华先生接受访问时表示：我们希望能透过这个学会，让大众一起来参与我们所办的一些禅修活动，进一步能够学习佛陀的教导。

※大爱新闻记者雷雅、李明华于 2016 年 9 月 4 日龙山寺板桥文化广场七楼大会堂采访报导。

三階念佛彌陀禪學會正式成立

主播：提倡念佛念法禅净双修的三阶念佛弥陀禅学会，已在日前正式成立。学会成立的宗旨为：「根据弥陀法门的根本典籍——佛说阿弥陀经，其中阐述的内容，除了持名念佛、定心念佛之外，弥陀法门真正的重点是在念法而正觉。三阶念佛弥陀禅学会的成立，即是在推广持名念佛、定心念佛、以及实相念佛的三阶念佛弥陀禅法。」请问随佛长老：佛教的本质为何？它如何看待我们现实人生？

随佛长老：佛教的本质不是纯粹的宗教信仰或感性的信仰，事实上，佛教的本质是教育，它是教导一个人如何在现实的人生里面觉醒。所谓觉醒到底是觉醒甚么呢？不管有没有宗教信仰，我们活在这世界上有三件大事，第一件事情是要能务实的解决问题；再者，人生的重点不是在未来如何，应该是现在的人生要如何，所以第二个

重点是要开展现实的人生；第三个重点是度越烦恼，不管是「解决问题」或「开展现实的人生」，都要明白其如何缘生、如何缘灭，明白此时此处此因缘中的五阴状况，倾力于当前，去除爱染于当前，如是必能踏踏实实的活在现实人生，度越烦恼，自利而利他。

主播：「先采用方便道的持名念佛，摄引未能学习佛法的一般人，经由信仰形式结缘参与，之后进一步远离散念的定心念佛，最重要的是要引导学人『念念不离因缘法，不离菩提道品——五根、五力、七觉分、八正道』的朝向正觉，这也就是所谓的实相念佛。」明白随佛长老提倡三阶念佛弥陀禅的用心后，不禁为长老的慈悲所深深感动。

※十方新闻记者赖伊容于 2016 年 9 月 4 日龙山寺板桥文化广场七楼大会堂采访报导。



統貫彌陀法門的方便和真義

主播：隨佛長老說「『末法』是佛教學人不當放逸、無力自強的抗拒而造成佛教的衰微現象，绝对不是注定有所謂『末法』的宿命。偏差的強調末法來臨，只能依靠念佛往生，提倡唯有持名念佛才能得度的淺薄認知，不僅讓佛教徒不自覺的偏向逃避現實，造成消极遁世的氛圍，影響佛教的正常發展，最後只能導致自我衰退和沒落。」請問道一尊尼，長老這樣的看法，是否即是中道僧團提倡三階念佛來接引彌陀學人學習佛陀正法以振興佛教的真正意旨呢？

道一尊尼：三階念佛能够真正統貫彌陀法門的真義與方便。三階念佛彌陀禪法所推廣的，就是从方便的持名念佛，进一步的达到定心念佛的学习；更依于弥陀经里面所说的五根、五力、七

菩提支、八正道分的三十七道品，带领我们进入佛陀教法的核心，朝向 佛陀正觉的方向，让我们能够在实修上达到实相念佛。这是在现前的生活跟身心当中，就可以达到的，并且在现实的世间可以利益更多的有情众生。

主播：听尊尼如是解说，我们明白了「即使身处黑暗也要尽力点亮一盏明灯，提倡佛说阿弥陀经的弥陀法门原说三阶念佛，使弥陀法门的方便、真义得以并行不悖，恢复正常的功用，摄引念佛人学习『念念不离因缘法、不离菩提道品』，提醒弥陀学人，要由末法向正法。」这正是成立三阶念佛弥陀禅学会的意旨。

※十方新闻记者赖伊容于 2016 年 9 月 4 日龙山寺板桥文化广场七楼大会堂采访报导。



三階念佛彌陀禪學會成立暨宣法大會 花絮之一

彌陀真法的重要里程碑！

臺灣 法尚

2016 年 9 月 4 日，「三階念佛彌陀禪學會」成立暨宣法大會，于龙山寺板橋文化廣場隆重舉行。參與的來賓相當踴躍，將近三百多位出席盛會，現場熱鬧非凡，一片歡喜。每個人笑容滿面，對於能夠參與上如此殊勝的法緣，感到相當欣喜。

三階念佛彌陀禪學會成立，是推展彌陀真法的重要里程碑！有感於成立本會的重要性，中道僧團与原佛會法工們莫不卯足全力，早在三個月前即展開籌辦，務使盛會圓滿呈現。

當天現場布置了旗幟、盆花與海報，莊嚴的氣氛中帶著朝氣，各界祝賀的花籃更是增添喜氣。8:00 過後，貴賓們陸續抵達，完成報到程序之後，歡喜的在簽名條上簽名致慶。此時法工們

在旁接引，或是向來賓解說問題，或是結緣《三階念佛彌陀禪》一書，態度親切用心。現場隨喜贊助者，皆获赠「吉祥福袋」一只，袋內的手工肥皂，出自於法友的發心贊助、親手制成。

成立大會正式開始之前，慈濟大愛新聞搶先採訪中華原始佛教會導師隨佛禪師，與三階念佛彌陀禪籌備會主委董宏華居士。儘管大會開始的時間迫在眉睫，隨佛禪師依然氣定神閑的回答記者的訪問。禪師表示：三階念佛揭示「緣生緣滅」的智慧，可以幫助人們處理人生的三大需求——解決問題、開展人生、度越煩惱。念佛人可以藉此明白，持戒行善是好事，但解決人生問題，必須有緣生緣滅的智慧。落實三階念佛，一個行善的好人，將成為可以解決問題的人，對社會產生正面的影響力。



大会，在早上 9:30 正式开始。与会嘉宾面对着法台上庄严的阿弥陀佛圣像、四大护法金刚、极乐世界图，恭敬虔诚的唱诵「三宝歌」，开启了大会序幕。大众礼敬「佛法僧戒」，同诵「转法轮经」之后，司仪先略述三阶念佛弥陀禅学会的创会缘起，而后分别由筹备委员会主任委员董先生、原始佛教会会长道一尊尼、龙山寺黄副董致词。

道一尊尼致词强调：三阶念佛是重视现世利益的法门，祝福念佛人学习实相念佛，在娑婆世界就可以有成就。黄副董则表示：在弥陀法门中，未来是个希望，但其实，现实更重要，三阶念佛的目的，在开展人间佛教，使人心存善念、心灵清净之同时，亦能灭除现实的烦恼，使得社会一片祥和，娑婆即能是净土。

台北市民政局吴副局长、新北市佛教会前任理事长果堂长老也上台致词，表达他们的鼓励与祝福。吴副局长表示，宗教有助于社会的稳定，人民的内心质量良好，行为就不会偏差。三阶念佛逐步提升人民的质量，对国家发展、社会安定

有很大的帮助。果堂长老则是祝福大众一心不乱，明见如来本性。

庄严的大会，不能少了音乐的相伴。原佛会特别邀请到大提琴家郑女士为大众演奏《光明行》一曲，《光明行》原为二胡之独奏曲，全曲充满振奋、激昂、蓬勃向上的精神，十分吻合原始佛法教导的正向、光明、积极的人生观，郑女士特意演奏此曲，祝福众人皆能朝向光明的道路前进。

聆听光明的乐曲之后，大会随即播放「中道僧团 行法人间」的回顾影片，介绍自 2008 年到 2016 年之间，中道僧团在世界各地的弘法足迹。中道僧团一无所求，即使明知前方路途坎坷、颠簸难行，依然义无反顾往前奋进，只因他们知道「前面的人走好，后面的人好走」，为了圣教的传续与弘扬，他们只是单纯的愿意——跟随世尊的足迹，走上灭除痛苦与烦恼的道路。

慈云杂志社社长吴居士致词时，提到：宝贵的佛法，端赖历代佛弟子、善知识大德，一代代



为法忘躯延续下来，现今庆幸台湾佛教界能有随佛长老，开展弥陀法门真实义，在现世恶法环境中俨然回到佛世正法昌荣时。

澳洲原始佛教会会长生觉比丘致词，表示：就《佛说阿弥陀经》而言，包裹在糖衣里的药，便是经文中所提到的五根、五力、七觉分、八正道之菩提道品，这是 佛陀与阿弥陀佛共同的教导，该教导可以用于现实生活中解决问题、开展人生，又能一路朝向正觉、解脱、证菩提。

果堂长老与汉传僧众领诵《阿弥陀经》、赞佛偈，信众虔诚齐声读诵，现场气氛庄严祥和，十分摄心。诵经功德回向之后，司仪宣布成立三阶念佛弥陀禅学会。

两位美丽的司仪，从主持台下来，陪同心灵歌手黄思婷小姐出场，思婷小姐身着米白色蕾丝礼服，宛如仙子下凡，以她甜美的歌声，献唱〈心灯〉与〈红尘〉两首佛曲，祝福众人心灯澄明，照亮人生之路。庄严的佛教盛会，鲜少有歌手出席演唱，信众对此难得的机缘亲睹明星风采，皆感到相当欢喜，演唱一结束，众人抱以热

烈的掌声。到了后台，有些法友请她签名，她亲切的随应要求，真的很亲民。思婷小姐对于公益一向不遗余力，经常与人结善缘、法缘，着实令人感谢。

慈济功德会的委员们义气相挺，特地到场致贺，并且由翁女士致词，略述与中道僧团结识的因缘，祝福现场大众得到法的受用，能更快乐、更有智慧。

礼请导师 随佛长老致词时，长老首先说明成立学会的宗旨，强调中道僧团的僧人，内心只有佛法、只有如何利益大众，别无多余的想法。长老强调：佛教的本质是教育，教导人如何在现实的人生中觉醒，佛教必须利益世人。三阶念佛是次第达到实相念佛，明了缘起四谛、正念因缘法，让人困难越少，生活更好，逐渐远离烦恼，这才是《佛说阿弥陀经》真正的重点。

随后，僧团与贵宾手搭手合切蛋糕，此时随佛长老表示：众人合作创立三阶念佛弥陀禅学会，代表佛弟子之间和谐共存、互相帮助，大家是一家人，是 佛陀的弟子，也都是人间的苦难



众生。长老切下蛋糕之后，大众齐唱〈佛陀牵着我的手〉，上午的活动到此圆满结束。

午斋时间，主办单位安排供僧与素食餐点招待大众。即使在用餐时间，法工们也得上下忙碌，令人感动。当天发心帮忙的法工不乏其人，例如我们注意到两位司仪特别漂亮，原来在电视台担任专业化妆师的师姐，带来她的专业化妆品与工具，替司仪与法友们化妆。还有陈医师也到了现场，义务替法师、法友们针灸。

用餐过后，约 12:30 左右，本会第一届第一次会员大会在大会堂召开，推崇聘请随佛禅师为本会导师，同时选举第一届的理、监事。

下午，随佛长老分别宣讲「弥陀法门的方便与真义」、「三阶念佛弥陀禅」、「弥陀本怀——由末法向正法」三个主题。长老特别厘清神权思想、宿命业报论与缘起四谛的差异所在；并且说明三阶念佛是次第完整的教导，能让普天下的念佛人，更完整、健全的学习弥陀法门。

长老宣法过后，大会宣布理事长、六名理事和三名监事的当选名单，同时敬呈导师证书予随佛长老，成为弥陀禅学会的永久导师。司仪旋即宣布：「三阶念佛弥陀禅学会正式成立！」现场信众鼓掌祝贺，掌声久久不歇。

最后，在四法皈依、功德回向之后，大会圆满完成。贵宾离席走出会堂大门时，年轻的法工们双手奉上智慧锦囊一副，那是法工们亲手制作的纪念礼物，藉以表达本会对贵宾的感谢。

三阶念佛弥陀禅学会，从筹备会到成立大会的妥善呈现，端赖中道僧团与护法居士们不辞辛劳的规划与合作，随佛长老特别表达其内心的感谢，祝愿四系一家的佛弟子，团结合作，共兴佛教。





三階念佛彌陀禪學會成立暨宣法大會 花絮之二

禮輕情意重手工 「吉祥福袋&智慧錦囊」相贈

为了感谢大众对本会的支持与关心，活动当天法工们特别准备了精致的两份纪念礼物——手工制作「智慧锦囊&吉祥福袋」——赠与当日与会者（「智慧锦囊」）。

在当日随喜护持、爱护原始佛教会、四圣谛佛教会或弥陀禅学会成立大会的朋友们，学会准备了「吉祥福袋」与法友结缘。

福袋与锦囊内装神秘礼物，收到的法友都能感受到学会的用心与祝福。学会竭诚欢迎法友们一起来为佛教的发展与传播尽一份心力！

【特别鸣谢】法益、法纪、法孜、法惟、法居、法善、法舍、法言、法虔、法守、法能、正莲、淑媛、聪明、月霞，美兰，美如、慧钧、彦达、昀倩、昀芳和力群印刷，以及许多发心成就此善行的大德居士们。

感恩您们热心赞助本会活动之纪念礼物——手工「智慧锦囊&吉祥福袋」与大众结缘。祝福您们 法喜充满、广结善缘得好人缘！





三階念佛彌陀禪學會成立暨宣法大會 嘉賓致詞



原始佛教會 會長 道一尊尼致詞

来自各方的诸山长老、法师、大德以及诸法位友们大家吉祥平安！

很高兴今天能与这么多的诸上善人聚会于此，共同来参与三阶念佛弥陀禅学会的成立大会。三阶念佛弥陀禅学会的成立，对广大虔诚、善良、恭敬念佛的佛弟子们是非常重要的，因为三阶念佛弥陀禅学会成立的宗旨，就是从方便的持名念佛，让我们进一步的达到定心念佛的学习，更依于弥陀经所说的五根、五力、七觉提支、八圣道分的三十七道品，带领我们进入 佛陀教法的核心，让我们能够在实修上达到实相念佛，这是在现前的生活及身心当中就可以达到的，所以让更广泛的佛弟子们能够透过这样的学

习，在身心及生活中有更好的提升与体验的机会，依于这样有次第的学习，带领我们朝向佛陀正觉的方向，并且在现实的世间可以利益更多的有情众生。

因此，原始佛教会当尽力的护持及支持三阶念佛弥陀禅法的推广，能够帮助更多广泛虔诚、恭敬、念佛的佛弟子们，可以朝向学习 佛陀深入的教法，并且在生活中能够获得更多的踏实与受用。

最后祝福大家在修行的道路上可以困难更少，在学法的生活中可以生活更好，身心能逐步的远离烦恼，并祝福三阶念佛弥陀禅学会的成立大会能顺利、圆满、成功，阿弥陀佛。

三階念佛彌陀禪學會成立暨宣法大會 嘉賓致詞

新北市佛教會常務理事長 現任佛心山惠光寺住持 果堂長老致詞



今天的三階念佛彌陀禪學會成立大會，看到这么多的先进参加，这是佛教最大的光荣。

《阿弥陀经》中说：「若一日、若二日、若三日、若四日、若五日、若六日、若七日，一心不乱，其人临命终时，阿弥陀佛，与诸圣众，现在其前。是人终时，心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土。」

念佛与参禅不二。

最后，祝大会圆满成功，大家平安健康。

三階念佛彌陀禪學會 籌備會主委 董宏華致詞

尊敬的 中华原始佛教会导师随佛长老，佛教界的诸山长老、法师，以及来自十方的嘉宾、法友与朋友们：阿弥陀佛！

本人谨代表三阶念佛弥陀禅学会筹备会，热忱的欢迎大家一起参与这个盛会。

我们的导师随佛长老再三的提醒我们：我们都是 释迦佛陀的弟子，都是一家人，必须团结、友爱、努力精进。我们学习了 佛陀教导的因缘法、缘生法，在身心方面获得很大的利益，现在将这个美好的经验，分享给善良、虔诚、恭敬的念佛人。

我们相信：

即使处在黑暗，也要尽力点亮一盏明灯；

即使现在是乱世坏法，也要全力的复兴正法。

真正的弥陀法门，是能够贴近现实生活，善用智慧解决现实生活的困难，让我们的困难更少、生活更好、远离烦恼。「三阶念佛」是精进、奋进朝向大觉 世尊的核心法要，更是由末法到正法的修行次第。要恢复弥陀真法，统贯弥陀法门的方便及真义，即在「三阶念佛」！

三阶念佛弥陀禅，能利益世间、兴荣佛教，让我们大家一起来化娑婆为净土！

由衷的感谢诸位长老、大德们支持三阶念佛弥陀禅学会，谢谢大家。阿弥陀佛！





龍山寺副董事長 黃書煒致詞

今天，我们龙山寺文化广场可以说是蓬荜生辉，因为诸上善人聚会一处，这么多对于佛学有深入研究的菩萨们光临，真是我们的荣幸，也谢谢各位的参与。《阿弥陀经》里有一句话如是说：「不可以少善根福德因缘得生彼国」，足见各位是很有善根才会来到这里；而且，平常我们都是存好心、说好话、做好事，累积的福德也非常多，既然有这么好的善根福德因缘，我们一定能生阿弥陀佛极乐净土。

但是，我个人觉得：未来是一个希望，但是现实更重要。如果今天能够在大家的共同努力之下，让我们的心灵清净、家庭和谐、社会圆满，我们就是身处在极乐净土当中。大家共同努力，把现实的生活变成极乐净土，这比我们未来到阿

弥陀佛净土更重要。所以藉此机会，希望各位一起来推广人间佛教，让我们每一个家庭，从自身做起，心存善念，远离烦恼，让家庭生活更加和乐、社会更加祥和、国家更加进步富强，这才是三阶念佛弥陀禅学会成立的弘法宗旨。个人衷心期盼龙山寺有这一份的光荣能追随着各位一起努力，也希望让我们的国家社会更加和谐。最后，祝福大家身体健康。



臺北市民政局 吳坤宏副局長致詞



个人今天代表柯文哲市长参与三阶念佛弥陀禅学会成立大会，觉得非常荣幸。我们都知道：政府部门所能发挥或管理的

都是人的外部行为，大都是事情发生之后才处理；但其实最重要的是人的内在，内在的心灵处

理好，外在的事情就不会发生。所以，宗教信仰对于国家、社会的稳定非常重要。

三阶念佛弥陀禅学会以持名、定心、实相念佛逐步推进，提升、净化我们人的质量，对国家发展、社会安定有非常大的帮助。尤其今天现场有很多的先进大德一同参与，相信在大家的努力下，三阶念佛弥陀禅学会能造福社会大众。最后，祝福

大会顺利圆满、会务蓬勃发展。

三階念佛彌陀禪學會成立暨宣法大會 嘉賓致詞

慈雲雜誌社社長 吳彥隆致詞



今天很感谢也很荣幸参与盛会。我仅代表慈云杂志创办人乐崇辉居士，向大家讲几句话。

我们知道：「佛者觉也！法者正也！僧者净也！」

宝贵佛法之所以能在五浊恶世中传续，全靠历代诸善知识、诸佛弟子前仆后继，一代一代为法忘躯的传下来。我非常喜欢唐朝义净法师的求道歌：「晋宋齐梁唐代间，高僧求法离长安，去人成百归无十，后者安知前者难。路遥碧天唯冷结，沙河遮日力疲殫，后贤如

未谙斯旨，往往将经容易看。」一百个人到印度取经，不到十个人能够生还，足见佛法之弥足珍贵与传法之艰难。

今天，在台湾的佛教界，我们很荣幸的，能跟随法门龙象、大善知识随佛长老开展的弥陀法门的方便与真实义，力阐持名、定心以及实相的三阶念佛弥陀禅法门，让我们于五浊末法恶劣的环境当中，俨然回到佛陀在世时正法的昌隆。老实说，在座各位不仅于一佛二佛三四五佛种诸善根，实在是已于无量千万佛种诸善根。

今天的三阶念佛弥陀禅学会成立大会，我谨代表大乘精舍慈云杂志创办人乐崇辉老居士夫妇，预祝大会圆满成功、广度有情，与会诸大德菩萨们身心安泰、一切吉祥。

慈濟功德會 翁千惠居士致詞



今天我非常荣幸代表慈济参加三阶念佛弥陀禅学会成立大会。认识中道僧团与随佛长老是在几年前，彼时慈济

在中正纪念堂举办浴佛大典，我们的证严上人想邀约中道僧团一起为佛诞节祝福，我被分配到此工作。当时我人在澳洲，在澳洲认识一位学习原始

佛法的医师，从而认识了随佛长老，回到台湾之后，透过安排，我亲自到北投邀请中道僧团随佛长老参与浴佛节。

从几年前开始，在每一年的浴佛节，大众都会看到一个庄严的僧团出现在浴佛节的台阶上。在佛教里有这样一个庄严的僧团，让我觉得身为佛教徒是可贵的事。感恩几位慈济的师兄师姐，听到随佛长老要成立三阶念佛弥陀禅学会，每人都乐意参与，祝福有缘的人透过学佛让自己智慧增长、身心平安。



澳洲原始佛教會 會長 生覺尊者致詞



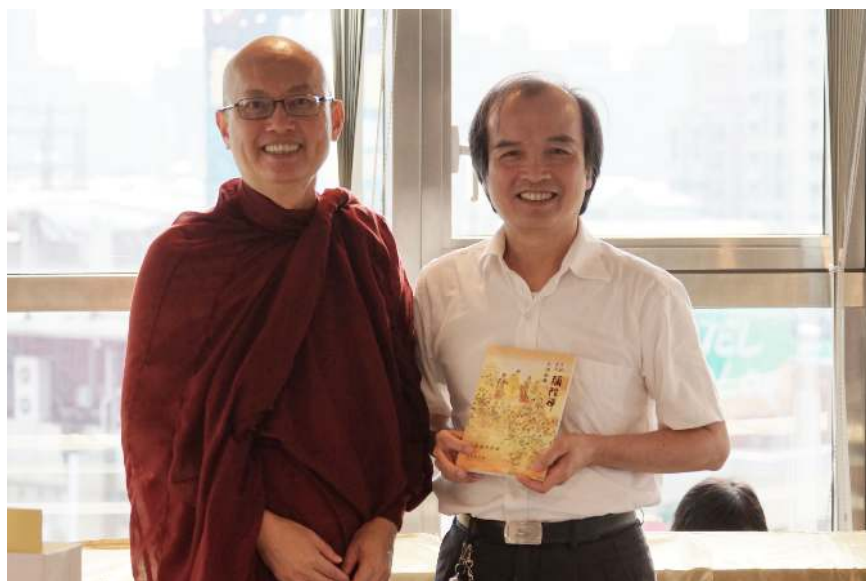
末学学佛不久，就接触到净土法门，拜读莲池大师所写的《佛说阿弥陀经疏钞》、藕益大师《佛说阿弥陀经要解》、以及古德大师所写的《阿弥陀经疏钞演义》之后，觉得净土法门实在非常殊胜，所以当下立下决心：必须往生到西方极乐世界，并且要一心的念佛。

可是在 2010 年时发生一件很大的事情，导致末学的信心动摇。当时，末学的一位同参道友因二度中风成为植物人。这位同参道友极力帮助末学学法，她曾引导末学到不同的道场学习，可是这么好的一位念佛人，临终时却无法提起正念，一心念佛往生极乐世界；更遗憾的是，这位同参道友的丈夫于她舍报后，离开佛教界改信基督教，这到底是怎么一回事呢？永明禅师说：「无禅有净土，万修万人去。」可是律航大师也说：「念佛的人像牛毛这么多，能往生的像麟角那样的少。」那到底我们修行念佛法门去西方极乐世界的机率有多大呢？末学内心实在充满焦虑与害怕。

还好末学在次年遇到恩师随佛长老，听到随佛长老的净土真义之后，明白了

《佛说阿弥陀经》里两个重要的部分，一是糖衣，一是糖，包住糖的糖衣只是装饰的作用，所谓的依正庄严……等等是很好，但是学弥陀法门真正要的是糖。糖是什么呢？是《佛说阿弥陀经》中的五根、五力、七觉、八道，如果能从这里努力下手，把法掌握好，即使不能去西方极乐世界，当下我们就能于娑婆世界有所成就，我们也可以普度众生，不单单只是自己解脱、证得阿耨多罗三藐三菩提，也能在这娑婆世界中帮助其他众生成佛。

所以，这次的三阶念佛弥陀禅学会成立大典深具意义。如果三阶念佛弥陀禅学会能够推广实相念佛法门，让所有的念佛人都能学习到这个法门，就不用担心临终时会不会变成植物人或罹患老人痴呆症。因为有这样的修行基础，即使没有办法往生西方极乐世界，来世还是可以继续修行。在此祝福三阶念佛弥陀禅学会能将正法顺利弘开，谢谢各位！





臺灣首場三階念佛禪修營 紀實

傳授彌陀法門精要

臺灣 正展

中道僧團立本于弥陀法门根本典籍的《佛说阿弥陀经》，推动三阶念佛的修学次第，并于2016年9月在台湾成立「三阶念佛弥陀禅学会」。学会成立前，已在马来西亚及中国大陆举办过弥陀禅修营，此次假板桥龙山寺文化广场，于2016年10月10日至16日，举办弥陀禅七，乃是台湾地区的首次。

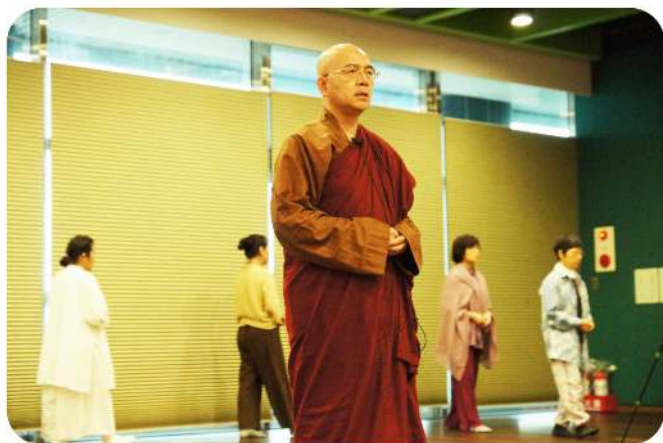
禪修第一日(10/10)

上午8时后，营员陆续报到，在龙山寺义工的协助下安单。开营时，由文化广场主任为大家介绍环境及注意事项，并引导至禅堂，依序就座，安置好贵重物品至保险柜，准备正式进入禅修营期。

首先僧团播放禅修规约的影片，接着由成睿法师引导大家演练念佛共修及绕佛的流程，之后便进行午斋。禅修期间受持九戒，包含过午不食，用斋时，中道僧团及汉传僧众同依托钵律仪，并引领大众念诵净施文。

午休之后，陆续是播放影片课程、念佛共修、晚课等。长老在晚间最后一堂课升座说法。

长老提到：台湾是汉传佛教的重镇，然而，鼓励「一切放下、不分别、不执着」的态度，对于实际的生活，较容易导致退缩或避世的心态，使得佛弟子无法积极开展人生，佛教不容易对社会产生正面影响。因此长老谆谆教诲：应依据因缘法善分别，少妄执，当前断苦



之处即为极乐世界。

课程结束之后，营员陆续回寮房就寝，暂时转变日常的作息，投入身心的修行。

禅修第二日(10/11)

禅修营的前四天，属于三阶念佛的前两阶，持名念佛及定心念佛。

上午，长老谈及部派佛教时期，就已经衍生出声闻、缘觉、菩萨、佛等四众的论议，在菩萨道经典传出前，大众系一说部已有六波罗蜜的说法，而古老的「般若波罗蜜」原先的内容是四圣谛，到了后期才引入性空的思想。

佛灭百余年，《舍利弗阿毗昙》传出，大量改转原有的经法，例如直接将世间(五阴、六处)视为苦谛。而在古老经说中，五阴是缘生法，于缘生法生贪爱才有苦。

下午接续的是念佛共修，念诵完《阿弥陀经》及《赞弥陀偈》之后，持名称念佛号，绕佛三匝，归位后摄心称念六字洪名。

晚间的课堂中，长老为大家讲解持念佛号的要诀，也提醒营员，相较于日本、韩国、中国大陆、马来西亚等地，台湾佛教的现状是清新而有为有守，我们应当珍惜宝贵的学佛环境。

禅修第三日(10/12)

上午长老说法，饶有趣味地引用了《西游记》「六耳猕猴」的故事，六耳就是三个人拥有的耳朵，一旦信息传递给第三人，有可能就会失真，如同佛教史上的演变过程。

午斋时，长老邀请同来学法的汉传尼师分享自己的感想。尼师对长老教授原始佛法深表感恩，学法历程也改变了自己待人接物的态度，在说到与家人的关系时，不禁动情落泪。在场的营员们，给予了温暖而共鸣的掌声。



下午的课程，长老提醒「观」必须借助「识」以及当前的经验，不是假想，也不是过去或推想未来的经验，而是观察当前经验为因缘分，继之明白固有的常见与我见都属于妄见。

长老提及：在 2007 年底，长老在美国纽约市主持净土法会，其中有一位美国白人法师，在课程结束后，除了赞叹长老说法精彩，更提供了一个有趣的视角：「美国人不会冒着下地狱的风险，选择另一个天堂。」这正鲜活地体现「极乐世界」概念的演变，在欧美人士的眼中，「极乐世界」已类似于一神教的天堂。

晚间最后一堂课，长老有感而发，提及近代佛教仍存有少许腐败或浮夸的事实，推荐学员们可以阅读真华法师的《参学琐谈》，此为近代中国佛教史珍贵的纪录。

长老提醒学众，解脱需依离贪的八正道，而非依靠禅定而得。八正道的正命，即为依离贪息苦的作为来建立恰当的群我关系，不仅仅是指正

当的职业。

禅修第四日(10/13)

随着禅修时间的累积，以及每日固定的作息，营员们的身心状态逐渐稳定而投入，禅坐时运用长老指导的持名要诀，简单有效，而每日三堂的长老开示，内容也逐渐深入。

上午的开示着重介绍佛教诞生之前，在印度本土已然兴盛的奥义书思想与耆那教是如何深重影响了后来的佛教。在奥义书思想里，不认同婆罗门教鼓吹的种姓阶级，认为不论无情器世间或有情众生，皆有清净自性，由「梵」所生，因此众生平等。「沙门」一词，就是指宣说平等思想的人。

佛弟子所熟习的「业感轮回说」、「四禅八定」亦为奥义书与耆那教的教法与禅法，后来被大量融摄进入佛教。但以原始佛法五阴缘生的立场，既不认可「业」的观点，也不认可有无色界



的业报。

下午课程，长老比对了华人社会所熟悉的几种文化，包括儒家、大乘菩萨道和基督教文化。儒家思想对高尚人格极力推崇，使得高道德（例如舍己为人）形成一种社会性的压力，将本来应该由个人自愿自发追求的目标，教条化甚至强制化；而大乘菩萨道，也产生类似的问题。基督教文化则认为生命由上帝所创造，一方面建立了与神的主从关系，另一方面也肯定了个体之间的平等性。

晚间，长老引用《阿弥陀经》经文，阐述弥陀法门的精要，应当在五根、五力、七觉、八道的实相念佛。长老带领大家呼喊口号，鼓舞我们运用因缘法，务实地面对当前的生活，而不仅是祈求保佑或追求临终往生西方净土。

禅修第五日(10/14)

上午长老开示，在汉译经典的翻译用语中，求那跋陀罗在《杂阿含经》使用的「正思惟」，

玄奘则译为「正观」，也就是「如理作意」，依事实因缘观察生灭法。

原始的十二因缘教法中，探讨三个核心问题：生老死苦怎么发生？五阴身心怎么缘起？烦恼束缚怎么发生？而佛弟子若要如实皈依，首先就要明见十二因缘法，才能对佛法僧生净信，并且断除堕落三恶道的因缘。

下午则由道一尊尼为大家上课，是营期中少有的禅定技巧讲解，同时也体现了中道僧团禅修营的风格，偏重因缘观的建立、生活中的实践，而不全然着重禅定技巧的指导和练习。

道一尊尼谈及禅修有五个前行方便：住于净戒、少事少务、饮食知量、睡眠适中，以及恰当的空闲处。方法为安那般那，目的是练习摄心专注的稳定度和持续性，辅助后续更重要的因缘禅观。忙碌的人们常会无法专注，并不需要感到太挫败，止禅仅为辅助，只需要时常练习即可。

晚间长老说法，详细阐述奥义书及古印度七



要素论者的思想，是如何大量的被融摄进入佛教传承，而其中又以分别说部古老的论书《舍利弗阿毗昙》影响最为深远，其对五阴及十二因缘的解释，都进行大幅度的改动。此皆源自于阿育王的政治谋略，促使了佛教的分化和改变。

课程的尾声，长老语重心长，诉说还原及弘扬原始佛法的心路历程。正法能在当今人间还原，宛如奇迹，而二十多年来推广原始佛法，饱受教内攻击，长老仍然勤奋而坚定的四处弘法，原因无他，但求上报佛恩、下化众生。长老自觉此生应是为使命而来，宝贵的工作即将告一段落，劝勉学人常精进、莫放逸。

禅修第六日(10/15)

今日是禅修营期进入实相念佛的最后一日，明日则将前往文化广场 7 楼大讲堂，由长老主持公开性的讲座。佛教媒体法界卫星记者也在今日来到禅堂进行采访与拍摄。

长老说法的内容逐渐深入，首先提到人间真实的佛陀，在 45 年的弘法岁月里，受到许多外道沙门或婆罗门的排挤，但佛陀持三衣一钵，风霜雨露，游化跋涉，是如此的坚定不移，比起后

期理想化乃至神格化的佛陀，更加令人觉得亲切及感动。

长老也分享一些自己的人生经验，在 30 几岁以前，受到旧有佛教思想的影响，不愿拒绝别人，遇事一味忍让；但后来省思，无条件的退让或付出，对方不一定懂得感恩和检讨，反而容易让自己陷入乡愿或怯懦的困境。此后，便转以明智而坚毅的心态，善分别、善执着，开展人生及群我关系。

受到印顺导师晚年著作的启发，长老投入原始佛法的梳理工作，比对南北传原始经律文献和部派论书，参考学术界对佛教历史的考证结果，再搭配亲身修行的体验，花费十多年的时间，才将原始佛法还原于当代台湾。

长老提醒大家：学习佛法，最重要的是为了解决问题，但修学禅定并无法直接解决问题；福报不由持戒与行善而来，持戒是为了不伤害众生，行善是为了使众生得到安稳，必须在生命与生命的交互关系中，以智慧来应对处理，方能真正的植福。

禅修第七日(10/16)





做完早课后，大家同心协力恢复场地，安置行李，移师到 7 楼的讲堂，等待「人间佛教三部曲」的全日讲座。

长老首先谈论到，台湾佛教多数弥漫着祈求保佑、临终往生、消除业障等思维，不容易在现实社会产生影响力，吸引青壮人才的参与。如今，佛教面对基督教、伊斯兰教及无信仰者的人口比例增长，挑战与危机不小。仔细探究，在两千多年的佛教传承中，思想教义的变迁可能是导致现况的深层因素之一。

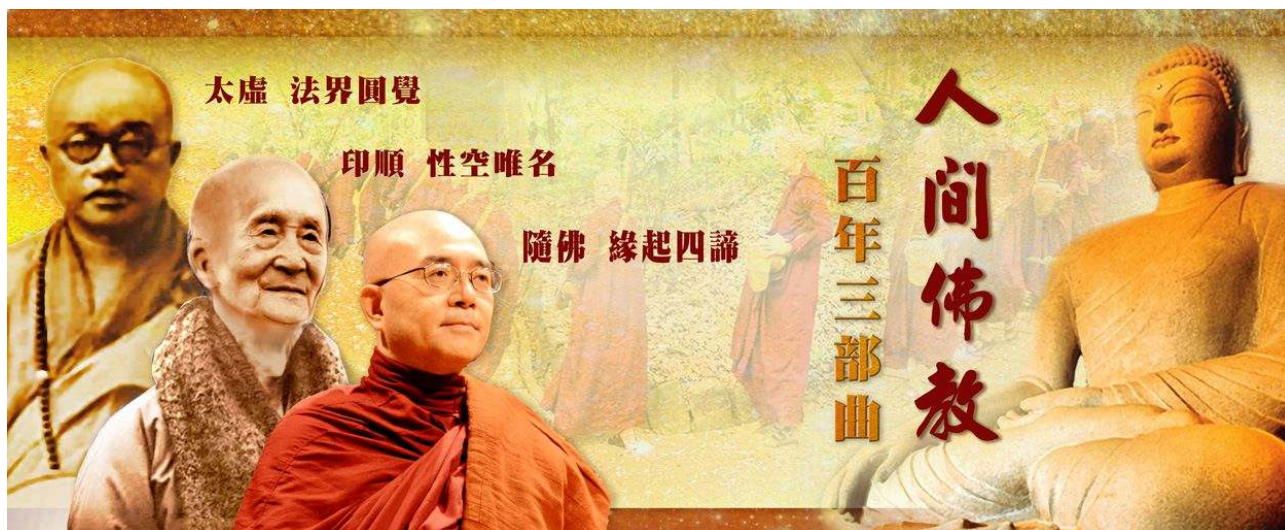
自《舍利弗阿毗昙》出现后，原始经法被大幅篡改，论义衍生，不仅产生偏取「无常、苦」的概念与重于厌离的学派；也产生偏取「无我、空」的概念与重于虚幻的学派；还有融摄奥义书的「梵我」概念，产生追求真如的纯精神主义学派。综观历史，这些都使得佛教逐渐脱节于现实，无法契应人间的需要。

可贵的是，华人世界近百年来，历经太虚大

师、印顺导师与随佛尊者的奋斗，力求将佛教导向人间，使佛法应用于开展人生与度越烦恼之上，建立现前关怀和息苦利世的人间佛教。

讲座结束后，长老邀请出家僧众与在场听众共同合影，在法友精心布置的舞台下，留下见证人间佛教三部曲的影像纪录。





「緣起四諦之人間佛教—人間佛教百年三部曲」宣法活動

原始佛教大用

「人間佛教百年三部曲」宣法講座圓滿完成

臺灣 書記組報導

2016年10月16日，中道僧團于龙山寺板桥文化广场举办「缘起四谛之人间佛教」宣法讲座，由中道僧团随佛禅师主讲。当日与会的学众，相当踊跃，现场座无虚席；原始佛教会也提供网络直播，利益大陆、马来西亚、新加坡无法远道而来的法友。

当天说法的法台上，布置着一棵枯木插满红艳的肾药兰，满树开花，象征枯木逢春，恢复生命朝气。这盆枯木逢春的插花佳作，正代表中道僧团的真心，中道僧团念兹在兹的是佛教的今日与明日，谈论人间佛教的用意，是为佛教寻找健全发展的路，让佛教回春。

提倡人间佛教百年三部曲，从太虚大师之「法界圆觉的人生佛教」，印顺导师的「性空唯名的人间佛教」，至随佛禅师主张回归佛说之「缘起四谛的人间佛教」，目的皆在于响应世间的需求，展现佛教救世的力量。

宣法活动一开始，禅师先指出了佛教的现况与问题，是日渐脱离现实、带给社会的印象是对生活帮助不大，而重死后的机会与希望；加上与一般行善法的宗教无有二致，导致学习人口老龄化、年轻人不感兴趣，世界的僧众、学众也急速锐减。

要解决问题，唯有将佛陀从云端迎回人间，展现佛教的利世功能，从人的身心与世间的相互影响出发，从人世看身心、从身心认识世间，具备看见因缘、开展人生的智慧，佛教才能和人有密切关系，从融化中的冰山，成为实际的大山。

下午，禅师从思想内涵进一步分析了佛教发展的问题，简要地考察了印度思想史。禅师指出耆那教《奥义书》的梵识中心观、六界说，与《舍利弗阿毘昙论》的界说、识分位说的同质和相似性，以及后者错解「无常、苦、空、无我」的论义与观念，以否定的论述法建



构思想核心，导致后代佛教学人陷入学法的误区，或走向厌离、虚无，背对世界的生命态度；而与《相应阿含》中，佛陀正观因缘、直指真相的佛法大相径庭。

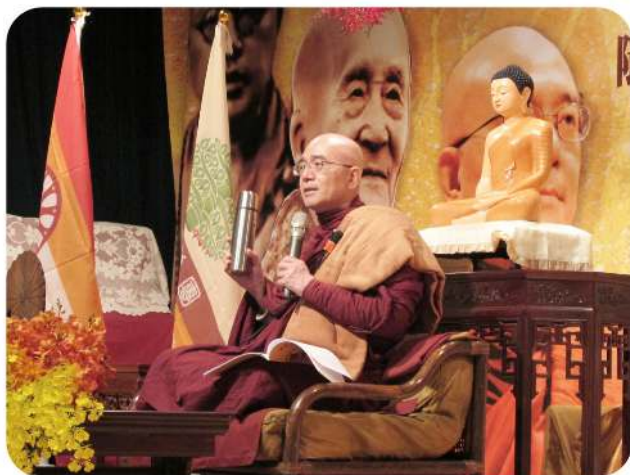
缘起四谛的因缘法，代表人在世界的影响中，但人有努力、响应，世界也会有所改变。缘起就表示机会无限，可能在现在。无常不是消极地表示「一切都会过去」，而是告诉人们世事不是「决定不变的如此」，机会从面对问题的现在掌握，所以机会是留给愿意努力的人。如此的人生，就是精勤不懈，努力在现前！

随佛禅师表示：佛陀是人间正觉的佛陀；佛法是务实解决问题的佛法；僧团是显现佛法、利益世间的人间僧团；佛教是健全人间的人间佛教。依缘起四谛开展的人间佛教，是指「开展人间生活、修证菩提的相应一致」，是展现「佛法与现代生活是互通无碍」的佛教；也是现前关怀，无有推想未来理想的终极关怀；更是息苦利世的佛教。

禅师言辞恳切，无非为了唤醒佛弟子，我们的确活在人间，不是活在不可思议的世界，佛教必须面对人间，走入人间；走入人间，呼应人间需要的佛教，才能在人间持续久长。

当天，除了在中场休息前，台湾学众透过合写制作的卡片，向教师节期间在大陆宣法的随佛禅师致上迟来的感谢；与会大众也藉由原始佛教会剪辑的人间佛教三部曲短片，缅怀太虚大师、印顺导师对佛教的贡献与恩德。下午宣法结束前，禅师也感谢历代僧团、居士的努力、付出，让佛教、佛法持续到今天，更特别感谢印顺导师对于阿含圣典的研究、爬梳，指出必须从南北圣典中对照寻求，从〈七事修多罗〉来探寻佛法真义。若没有接触到导师的研究，自己这一生可能不会进入这个领域，完成这项佛教的奇迹。

活动结束后，僧团提议大合照，现场学众相当欣喜，纷纷聚在红灿灿的花树下，开心合影，留下历史性的纪录。人间佛教百年三部曲，一路走来，用心为佛教始终不变，今后将继续为了佛教的明日，迈开大步，勇往前进！





「緣起四諦之人間佛教—人間佛教百年三部曲」宣法 內容提要

緣起四諦之人間佛教

2016年10月16日中道僧團于龙山寺文化廣場舉辦「人間佛教百年三部曲」宣法講座。由太虛大師之「法界圓覺的人生佛教」，印順導師的「性空唯名的人間佛教」，至隨佛禪師之「緣起四諦的人間佛教」，宣法內容精辟，一探百餘年來近代佛教革新之歷程，並厘清具宗教色彩的佛教教義，正式回歸緣起四諦、務實解決人生問題的佛法。

如同當年太虛大師與印順導師一樣，隨佛禪師亦指出當代佛教面臨的危機與問題，提出回歸佛陀真實義，也就是緣起四諦的人間佛教，來解決日益衰微的佛教。

禪師言辭懇切，令聞法者動容，佛教溯源百年三部曲，自此揭開佛法復興序幕，佛足印迹重現人間，此為佛教歷史重要里程碑，特此銘志。

緣起四諦之人間佛教：

隨佛禪師 傳法內容提要

緣起四諦的人間佛教

1. 人間主軸：解決問題、開展人生、度越煩惱
2. 佛陀與佛教
3. 佛出人間
4. 佛陀的正覺與禪法次第
5. 否定現實的學派思想

5-1. 直觀無常、苦、空、無我的論義訛誤

5-1-1. 《舍利弗阿毘曇論》的異說

5-2. 「無常、苦」導向厭離的學派偏誤

5-3. 「無我、空」導向虛幻的學派偏誤

5-3-1. 大眾系一說部的一切無實體

5-3-2. 初期大乘《般若經》的直說「空」

5-4. 「真如」朝向否定現實的純精神主義

5-4-1. 奧義書的六界論及融攝

1) 奧義書的六界論

2) 《舍利弗阿毘曇論》的界論

3) 《舍利弗阿毘曇論》的五陰論

4) 《舍利弗阿毘曇論》的輪回論

5) 融攝《舍利弗阿毘曇論》的各部派傳誦

5-4-2. 《瑜伽師地論》的論義

5-4-3. 否定、逃避、脫節現實，無法契應人間的必要

6. 太虛大師：法界圓覺的人生佛教

7. 印順導師：性空唯名的人間佛教

8. 隨佛禪師：緣起四諦的人間佛教

9. 人間佛教：解決問題、開展人生、度越煩惱

10. 現前關懷的人間佛教

11. 息苦利世的人間佛教



佛教的自救運動：人間佛教百年三部曲

为何佛教少有年轻人参与？

为何佛教徒多有消极、厌世的生活态度？

为何信佛人普遍有日渐弱化、边缘化的问题？

为何学佛人普遍有

「修佛与现实生活无法结合」的困境？

甚么原因造成昌盛、伟大的佛教

趋向分歧、没落？

探知 释迦佛陀的教法及本怀，务实响应世间的必需，正是挽救佛教的根本方法。

十九世纪初，

国际学术界藉由史迹、文献、考证，

开启「追溯佛陀本怀」的运动！

二十世纪初

汉传显教 太虚大师

为了改正偏向死亡、鬼神、庸俗的中国佛教，

提出：人生佛教

主张佛教应以「人乘」为根本，重视人生教育。

认定「法界圆觉」是佛法的究竟，

依「真如」为人生佛教的宗本。

二十世纪中叶

初期菩萨道 印顺导师

受到太虚大师的启发

引据《增壹阿含》：

佛、世尊皆出人间，非由天而得也！

提倡：人间佛教

又兼及国际学术界的研究、考证，

追溯佛法的源流。

提倡《阿含经》的研究，

揭橥《七事修多罗》是原始佛教经诵。

认定「性空唯名」是佛法的究竟，

依「性空」为人间佛教的宗本。

太虚大师、印顺导师

前后经约八十年推动佛教的革新，

为佛教、社会产生正面、可贵的影响。

台湾佛教有识之士多受其影响。

二十世纪末

原始佛教 随佛禅师

受印顺导师研究启发

依经典文献的考证、辨正为方法

探究《七事修多罗》的原始教义，

追溯佛陀本怀

二十一世纪初，

还原隐没近两千三百年的原始经说教法

修正部派佛教讹误，

还原佛陀的经法、禅法、圣道次第及一乘圣果。

确证「因缘生」是佛法真实义，

四圣谛三转、十二行是菩提道次第，

揭橥「缘起四谛为本」的人间佛教

佛法的真实义

必须契合普世需要：

解决问题、开展人生、度越烦恼

缘起、四圣谛，正是契合佛陀本怀及普世需要

达成：契合真实佛法，体现开展人间生活与修证

菩提的一致性

如此才能挽救日趋衰亡的佛教

体现 佛陀之佛教即是真正的人间佛教

至此

国际佛教学界长约两百年的佛法探源

华人佛教界近约百年的自救运动

两者结合在

原始佛法的还原、显现

人间佛教百年三部曲的发展

体现在佛陀的佛教——

缘起四谛的人间佛教

凡是务实的解决问题、开展人生、度越烦恼

必定是重视此时、此处、此人、此因缘的倾力现前

如此的佛教

必是

现前关怀的人间佛教

息苦利世的人间佛教

太虚大师：

仰止为佛陀，完成在人格，

人成即佛成，是名真现实。

《增壹阿含》：

佛、世尊皆出人间，非由天而得也！

随佛禅师：

佛陀是人间正觉的佛陀；

佛法是务实解决问题的佛法；

僧团是显现佛法、利益世间的人间僧团；

佛教是健全人间的人间佛教。

开悟！不是成为圣人、伟人，

是成为可以解决问题的人。



「緣起四諦之人間佛教—人間佛教百年三部曲」宣法 善知識語

《增一阿含》的「人間佛教」

明至比丘 講述

师父随佛禅师日前揭櫫「人间佛教百年三部曲」的第三部曲——「缘起四谛为本」的「人间佛教」，达成契合佛法、体现开展人间生活与修证菩提的一致性，承继印顺导师于二十世纪中叶提倡的「人间佛教」。「人间佛教」的说法是出自于《增一阿含·等见品第34》第3经：「佛、世尊皆出人间，非由天而得也！」在此，为了要深入的了解「佛出人间」的意涵，以下引用这篇经文的更多内容来研究。

在这篇经文中，世尊告诉比丘说：「人间于天则是善处、得善处、得善利者。生正见家，与善知识从事，于如来法中得信根，是谓名为快得善利。彼云何名为安处善业？于如来法中而得信根，剃除须发，以信坚固，出家学道，彼以学道，戒性具足，诸根不缺，饭食知足，恒念经

行，得三达明，是谓名为安处善业。尔时，世尊便说此偈：『人为天善处，良友为善利，出家为善业，有漏尽、无漏。』

比丘当知，三十三天着于五欲，彼以人间为善趣，于如来得出家，为善利而得三达。所以然者，佛、世尊皆出人间，非由天而得也。是故，比丘，于此命终当生天上。尔时，彼比丘白世尊：云何比丘当生善趣？世尊告曰：涅槃者，即是比丘善趣。汝今，比丘，当求方便，得至涅槃。」

简要的说，三十三天的天神贪着于五欲之享乐，在命终之后，人趣是他们往生的善趣与善处。为什么呢？因为人趣众生有两个好机会：一是可以获得良善的利益，二是安处于良善的行为。第一，人有机会出生于有佛法正见的家庭，



找到善知识共同学习正法，获得信根。第二，获得信根之后，人有机会跟随僧团出家学道、持戒修行，进而获得三达明。最后，世尊说：涅槃是出家人的善趣，因此要勤奋修行，向于涅槃。

这些机会的关键是「如来法」，那么「如来法」是指什么？我们需要依据《增一阿含》的几篇经文，来进一步瞭解「如来法」的涵义，然后才可以依循佛法而修行，进而生起正见与信根。

在《增一阿含》卷 14〈高幢品第 24 之 1〉第 5 经：「五比丘当知！此四谛者，三转、十二行。如实不知者，则不成无上正真、等正觉；以我分别此四谛三转、十二行，如实知之，是故成无上至真、等正觉。」

在《增一阿含》卷 18〈四意断品第 26 之 1〉第 9 经：「人身亦复难克，有信成就亦复难得，欲求出家、学如来法亦复难得。一切诸行欲使不灭尽，此亦难得。灭于爱欲永尽无余，灭尽涅槃。今有四法本末，如来之所说。云何为四？一切诸行无常，是谓初法本末，如来之所说；一切诸行苦，是谓第二法本末，如来之所说；一切诸行无我，是谓第三法本末，如来之所说；涅槃为永寂，是谓第四法本末。如来之所说。」

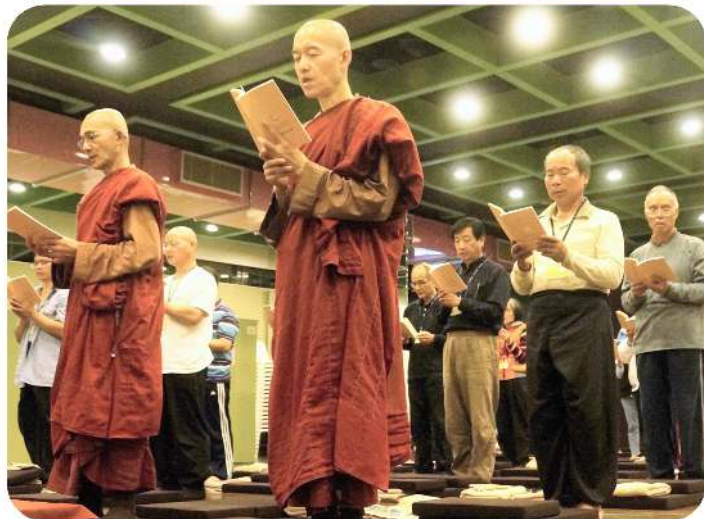
在《增一阿含》卷 20〈声闻品第 28〉第 1 经：「尔时，长者白世尊曰：我兄跋提及姊难陀，受如来法化乎？世尊告曰：如是，长者。今跋提、难陀以见四谛，修诸善法。」

在《增一阿含》卷 35〈七日品之余〉第 8 经：「若比丘思惟死想，系意在前，心不移动，念出入息往还之数，于其中间思惟七觉意，则于如来法多所饶益。」经文中的七觉意是指七觉分。

在《增一阿含》卷 37〈八难品第 42 之 2〉第 4 经：「阿须伦白世尊：如来法中有何奇特，

使诸比丘见已，娱乐其中？佛告阿须伦曰：有八未曾有之法，使诸比丘娱乐其中。……复次，我法中种种法充满其中，所谓四意断、四神足、五根、五力、七觉意、八真直行。诸比丘见已，娱乐其中，如彼大海诸神居其中，是谓第五未曾有之法。」经文中的四意断是指四正断，八真直行是指八圣道。

总结以上的几篇经文，我们可以明了「如来法」是指四圣谛三转、十二行的「一乘菩提道次第」，也是指七觉分的禅法。这正是合乎于师父所教导的「中道禅法」：修七觉分，次第圆满四圣谛三转、十二行，断除「常、乐、我、净」的妄见，成就无上等正觉，向于涅槃。





「緣起四諦之人間佛教—人間佛教百年三部曲」宣法 隨師筆記

找出一條路，讓佛教回春！



目前佛教面临最基本的问题是——「佛教的今天与明天」。若问佛教的今天，得必须问：佛教可以带给当前人间什么样的帮助？

此问题的答案，会直接影响到人们对佛教接纳与传袭的意愿，关系着佛教的今天，无今日即无明日。

一般认为，佛教讲道德、劝人为善。然而，行善本是普世标准，其他宗教也是如此主张。在这一点上，佛教并没有比较特别，同构型、可取代性太高。再则，一般人对佛教的印象，便是诵经、消灾、拜拜、打坐、念佛往生，除此之外，似乎别无他途。如果社会大众对佛教的印象即是如此，那么只能说佛教的「今天」堪虑，「明天」难免成为悬念！

正因为如此，我们急需讨论「人间佛教」。目的不是为了要独树一帜，而是要提醒佛弟子，佛教毕竟是在人间发展，既然佛教在人间发展，就必须重视在人间的表现。如果只是空想，终将成为悬念。

老年人入佛门，该有的多数已经有了，想要而要不到的也不能多想了，关心的主要是死后利益，并非现世的利益。

但是，年青人要的是现世的帮助与利益。年青人要的不是死后的利益，是要解决现实的问题，需要明白问题该如何解决？现实的人生要如何开展？他们需要得到实际的帮助。然而，现今的佛教，能给年轻人的帮助实在有限。

当一个社会老龄化达到某个程度，生产力、经济力势必大受影响。佛教也是如此，佛教面临老龄化的现实，已经是长久的问题。

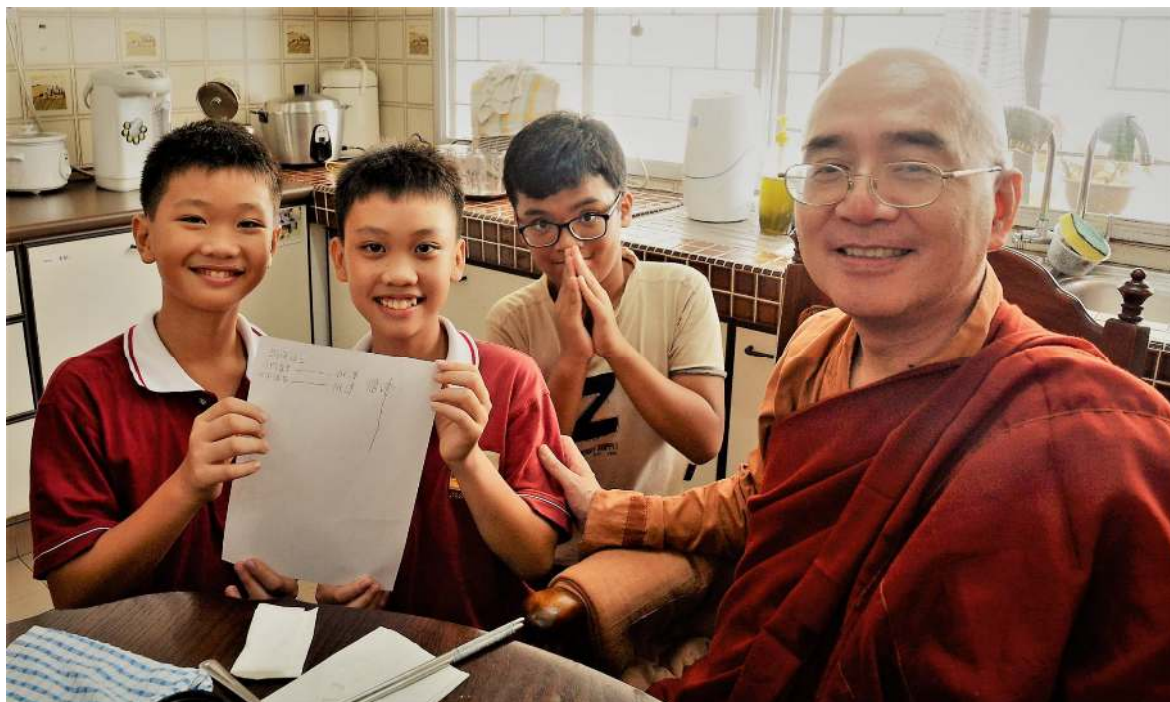
此刻谈论人间佛教的用意，是为佛教寻找健全发展的路，让佛教回春。不论是汉传、南传、藏传都得回春，否则死期不远。

原始佛教不是一个教派，却能够对汉传、南传、藏传给予好的帮助，不是为了消灭任何一个宗派。

当年太虚大师的人生佛教，主张「教理、教制、教产」三大革命。虽然现今佛教不必谈到革命，却是迫切需要改变与回春。我们无意批评哪个学派，也无意开宗立派，只是想让大家更好，让大家不受伤，意在救命，不在革谁的命！

佛教内部必须团结，一起合作、一起成长。不论是何宗派，不管来自何方，彼此必须互相包容、忍受，手牵手一起为人间努力、为佛教打拼，不让 佛陀丢脸。

※本文由书记组，整理自 2016 年 10 月 16 日 随佛禅师宣讲于龙山寺板桥文化广场「人间佛教百年三部曲」的部分开示内容。



看見佛教的長明燈綻放光芒

馬來西亞 書記組

马来西亚原始佛教会的两位小法友，正晟、正元兄弟两人，常随着母亲法筏师姐来参加吉隆坡中道禅林举办的各种活动。在耳濡目染下，自然融入这个大家庭。

是日，在小法工长正杰的带领下，两兄弟屏气摄息来到长老的身边，请求僧团允许自己成为正式小法工，在长老的亲笔「批准」下，终于加入了法工团队！

僧团法师及教会法友们都对这三位小朋友关爱有加；两兄弟也以能成为正式原始佛教会小法工而深感荣耀，从他们喜悦的脸上，让我们看到佛教的长明灯。





人間關懷

掌心中的幸福

馬來西亞 書記組

2016年12月13日，马来西亚威省原始佛教会法工长法悟有乔迁之喜，特邀中道僧团的法师们前去新家应供，表达对僧团的感恩。

是日近午前，艳阳高照，惠风和畅，先由法悟夫妻接待随佛长老、僧团师父，表达欢迎之意。随行的八戒行者和法工法友们，则前往厨房和餐厅参与准备午斋供养事宜。供僧过后，在大家用斋过程中，法悟的一双女儿特意奏钢琴曲伴奏，让精心准备的餐食又加多一味。长老和师父

们用斋完毕，立即移驾到会客厅，法悟一家，随行的八戒行者和几位马来西亚的法工法友们，也欣然围坐在客厅。

长老随即以新居为始，为众人开示。长老先是肯定房子的设计给了彼此一种更好的生活，从设计中了解到这个家庭的稳固性与幸福感，但是房子永远有更好的，比不完，最重要的是家人间的相处以及如何相处！当家里条件好的时候，家人之间对对方的看法要更令彼此愉快。





长老还说，家人之间要多花时间彼此陪伴，而家庭里不同阶段会有不同的摩擦，不同话题，要做不同调整和适应，有许多事是平常、正常的，怎么幸福才是重点；但千万不要因为小事，而看不到家人的可贵、错过已在掌心中的幸福。长老再三提醒：一定要学会如何让在乎的人好好跟我们相处在一起，一个反应优良的人，才会给身边人带来更多的快乐！

针对法工长夫妻和五位小孩不同的性格特质，长老——给予良善正向的鼓励，期间偶有幽默风趣的话语，也使众人开怀欢笑、喜悦洋溢。此外，长老也严肃的提醒小孩们，在良好安逸的环境中，不要忘记努力；提醒父母在要求孩子努力勤奋的同时，要注重孩子的人格培养与引导。

最后，长老让孩子们用自己的方式讲出心目中的爸爸妈妈，也让法悟的家人了解，接触原始佛法之后，他究竟在信什么、做什么。长老的字字句句，无不显示出对世间家庭的关心与智慧，在场之人若能领悟之一二，便是无上福德因缘，当能利益将来的人生。

几个小时的互动和交流增进了彼此的了解和感情，期间，长老也让八戒行者们和五位幸福的小孩互相认识，大家互动热络，最后还留下合影，以兹纪念。见证到法悟一家的幸福，向法之虔诚，看到智慧的根苗扎根于学习原始佛法的家庭，大家无比感动和欣喜！相信在正法的引领下，这一家人一定会互相关怀和彼此温暖，拥有正向光明的人生！





要有耐心哦！不要放棄！妳一定可以的。

馬來西亞 書記組

刚从法师寮房里出来的道一师父，途径禅堂，遇见了陪父亲在打扫佛堂的璇璇，慈祥的鼓励着璇璇。

一向有孩子缘的道一师父，与小朋友一同上了平台，看到了平台的地上有几张标签黏在地上，道一师父随即弯腰俯身，开始抠地上的标签。站在一旁的璇璇，好奇的问师父：「师父，您在做什么呀？」

「璇璇，妳看地上很脏，我们来帮忙清洁地上好吗？」师父如此回应。

一脸天真的璇璇笑着回答：「好啊！」说完马上趴在地上，伸出小手指跟着师父抠标签。

抠了一阵子后，璇璇发现此事不易完成，于是向师父表达：「师父，标签好粘哦！不容易抠。」

师父听了，立即安慰她说：「真的好粘，但我们要耐心哦！」。

说完，两人继续认真的抠标签。师父笑着对璇璇说：「很难抠，但快好了，我们要耐心哦！」没想到，璇璇竟然如此回答：「师父，不要放弃哦！慢慢来！一定可以的！」这让原本鼓励璇璇的师父啼笑皆非，却又感动于天真烂漫的孩子真性情的流露。

清洁工作完成后，璇璇愉快的将她的小饼干从背包里掏出来供养师父，师父们也欣然接受。这孩子在欢愉的气氛底下，与善知识结了缘。这是一段何等殊胜的善缘，好幸福的孩子！

这温馨的一幕恰好被一位摄影法工不期而遇，随手纪录了下来，与大众分享这生活中的小插曲。





發掘自我創意 紙上花綻殞紛

馬來西亞 書記組

2016年10月2日，檳城中道禪林舉辦「創意繪畫班」，法友的響應相當踴躍，共有四十余位家長和兒童報名參加。

此次擔任繪畫班的指導老師，是檳城著名的畫家——羅月珠 (Angeloh Guik Choo) 女士，羅老師曾多次參加國際畫展，榮獲多項國際比賽殊榮。

課程開始之前，羅老師先分享了一些個人繪畫作品，以及游学經歷的照片，其中以免費教導緬甸和柬埔寨的孩童繪畫最受矚目。羅老師表示，她之所以指導貧困區的孩童繪畫，是因為被一位孩童深深感動。那位孩童向羅老師乞討時，他乞求的不是錢，而是一些圖畫紙，令她特別感到訝異。後來，她決定要幫助這些孩子，讓他們日後可以靠著繪畫自力更生。

接著，學員們透過在圖畫紙上畫滿花朵的方式，練習基本畫法。羅老師叮囑學員：繪畫一定要用心，思考好了再動手畫，畫錯了不能改，要從錯誤中學習；並且強調不可一味抄襲或模仿，

必須用自己的思考能力來作畫，抄襲別人的作品，腦子會變得懶散，無法畫出好作品。羅老師解說時，學員們專注的聆聽；學員們畫畫時，老師一一細心指導。現場的氣氛很熱鬧，歡笑聲不斷。

如何畫好花朵呢？羅老師教導學員們可分成三個層次嘗試，最後在背景塗上相同的顏色，又技巧性的在花中加上幾筆，如此一來，原本毫不起眼的花朵，立即變得好美麗，學員們驚呼连连，對老師的畫功讚嘆有加。

最後，羅老師表示：繪畫不一定要有天份，大多數的繪畫人才都是靠後天的培養。繪畫時一定要思考，絕不能抄襲，思考之後，就大膽地畫，這樣才能練出個人的創作力和風格。

繪畫班結束前，學員們開心地拿著自己的作品與羅老師合照，有些學員還央請羅老師在他們的畫作上簽名留念呢！愉快的繪畫課，在一片歡笑聲中圓滿結束。



禪林僧侶行腳托鉢北投市場 隨行記

臺中 正廣

內覺禪林中道僧團遵守印度釋迦佛陀的佛制，不接受金錢供養；不積蓄金錢財物，每日積極致力於自我的修行，以及向大眾宣法的活動。為維護色身(載道器)的基本需求，以行腳托鉢的方式，向世人化食並借機向世人宣法度眾，且為淨施者祈福。

2016年11月12日當天，因隔日11月13日的板橋文化廣場聯合宣法活動，眾法師們忙於明天活動的准备工作，於是明至法師以及生光法師二人代表，出寺托鉢，並由在僧團受八戒的行者，弘正師兄、開源師姐陪同分發宣法結緣品，我(正廣)則是負責文宣的拍照和撰稿。

我們從新北投捷運站旁的停車場出發，向著北投市場前進。今天是星期六，停車場旁的馬路，設有活動攤位在做買賣，因時間尚早，人潮不多。法師們著衣持鉢，一前一後，魚貫前進，法師們個個攝念心住、守諸根門，威儀俱足，莊嚴俱足，加上八戒男弘正師兄，以及八戒女開源師姐，隨侍前後，隊伍氣氛顯得莊嚴而祥和，令人心生攝受，而躁動的心也隨著安止下來。

穿過幾個街道，便來到了北投市場，市場內外，人潮擁擠，買賣聲此起彼落，法師們寧靜莊嚴的走入喧鬧的市場，有如一股清流，注入滿布荊棘的叢林，安定與躁動形成一股強烈的對比。法師們安然的有如一片輕舟，不斷地穿梭在熱鬧的人海當中。這時，有眼尖的攤位老板和客人，或男或女，看到舉止安庠的法師們，趕忙放下手邊的工作，挑選了一些蔬果、熟食，恭敬禮拜，然後將供養的食物，順手放入法師們的鉢中，法

師們也欣然的接受居士們的供養，明至法師代表僧眾們，為供養的居士信眾，一一宣法開示，並給予無限的祝福，所謂淨信行施者，必得滿足福。當明至法師為她們祝福時，有的還直挺挺的立正站好，接受法師的祝福，好虔誠、好恭敬、好可愛，好溫馨的画面啊！

最後，明至法師也拿了預先准备好的法寶，恭敬的送給淨施的信眾，與他們結一份正向菩提的法緣。

當中也有些信眾居士要以金錢供養法師們，法師實時委婉說明，中道僧團是不接受金





钱供养；不积蓄金钱财物，所以，只接受食物的供养，透过师父的说明，大家都听明了，有的合掌恭敬，转身将离去时，明至法师依然亲切地取出法宝，和他们结缘。其中有一位女居士，听到法师说只接受食物供养，赶忙东找西找，最后买了好多的食物和水果，欢喜的供养法师，当他聆听完法师对她的祝福，并且拿到

法师与她结缘的法宝后，心中满满的喜悦，全然写在脸上，笑得好开心、好灿烂啊！

中道僧团的出家众，不贪多食，而且谨守不非食时戒，因此明至法师觉得托钵所得食物已经够了，便引领大众默然离开市场。然而，当我望着渐行渐远的身影，一场心灵的飨宴，依然不停地萦绕脑海，悸动的心仍旧砰然跳动不已...

感恩茶會花絮

臺灣 正蓮

中道僧团随佛禅师、师父们及三阶念佛弥陀禅学会的理监事们，感念十方方法友于此次大会筹备期间的鼎力相助，特于 2016 年 9 月 11 日下午一点半在伊通街台北禅院举办感恩茶会。

在董宏华理事长贴心的号召之下，禅院就像办喜事般热闹滚滚。首先由理事长致词：「非常感谢当日大家的热诚参与帮忙，弥陀禅学会才得以顺利圆满成立，也期许日后仍能一秉初衷，接引更多的念佛善人，导向实相念佛，得以自助他助、善用正法，开展光明亮丽的人生。」理事们也一一上台致词，他们发自内心诚挚的期许，令人感佩。接着播放 9 月 4 日成立大会时的纪录片，回顾盛会当日的点点滴滴，勾起大家美丽的回忆和满怀的温馨，也体会到当下尽心的付出，就是握在手掌中的幸福啊！

法友们也踊跃的分享学法心得，无论是个人或家族间走在正道上的转折，无不洋溢着欢喜，令人赞叹连连；好比一位董师姊，亲近中道僧团，虽只是短短的时间，但她谨记随佛禅师教导的因缘法，将『正念缘起、缘生正见』，善用在每一天的生活当中，9 月 4 日当天，她发动了

14 名家眷亲友，浩浩荡荡的全程参与法工行列，他们的身体力行，令人感动、喝采。尤其是她年纪轻轻的媳妇，分享着：现年轻人大都不喜欢佛教，因为坊间佛教给予大家的印象是那么的消极颓废、了无生命力。但从婆婆的如实身教上得到启发，也经由此次的亲身体验，才真正体会原来佛法不仅充满着智慧，更是洋溢着积极焕发的生命力，对佛教有了新的看法。





為什麼我的禮物總被拒絕？

江蘇 正淨

每次去公婆家，我总会买点礼物表达心意。若按常理来说，公婆收到儿媳的礼物，应该会感觉很开心，并认为这个媳妇真懂事，但我们家却是例外！二十多年来，公婆将我送的多数礼物都当面退回，或退回大半，并常叮嘱我：你的心意我们心领了，但是下次不要为我们再乱花钱了！

为了表达孝心而送礼物，却屡屡被拒，还被冠以「乱花钱」三个字，我心里真是充满了挫败与委屈。说实在的，我真心觉得自己好无辜，一直认为：遇到这样不近人情的公婆，也只好慢慢改变对方。

近些年来，有幸接触到原始佛法，常听闻随佛长老的开示，我逐渐养成了「所学的佛法，要能够拿来运用」的习惯。有一次听到长老这样说：「先不谈开悟见法，当遇到事情时，先习惯问自己对这件事情、这个人是如何想，如何看？」从那时起，我便开始有意识的检视自己这方面的想法，发现我在买礼物时，常有这种心态——希望藉由公婆满意的接受礼物，来满足自己

「做一个懂事的儿媳」的需要，而非认真考虑过这个礼物是否很必要。我不得不承认，满足内心需要的成分远远超过了对公婆实质的关心。因此，虽屡屡挫败，却依然是「屡败屡战」，因为「需要」没有被满足，不肯服输！

这时候，开始有点明白长老所谓「有如此的表现，必有如此的因缘」之说法。对公婆的拒绝礼物，我之所以感到委屈，并且渴望继续尝试，并不能简单的归因于公婆不近人情，而是与一系列的心理纠结有关系！比如：当我内心的需求没有被满足时，那种挫败感让我很难从公婆的立场去考虑问题。如是，误会加深后，自己的委屈感也更加重了，愈加觉得公婆不近人情，也愈加觉得需要令对方承认我才是对的！而在公婆看来，对这个过程的解释也许有另一种答案，那便是：「我们已经屡次表达了自己的意见，但是，这个儿媳为何总是执意不改呢？」

一旦认识到：自己并非真的很体贴、很实际的为对方着想，而是需要「被承认是孝顺的儿媳」，这种需要反倒变得不那么强烈了，可以比



较心平气和的了解公婆的处境。据婆婆说：她年轻时生活很艰辛，要养活四个儿子实非易事，因此每一笔钱都需要精打细算，每一个对象也皆要物尽其用，否则一家人很有可能就会吃不饱、穿不暖。长此以往，在生活中就养成了不敢浪费、也不能浪费的习惯。

当我从实际是否必要的角度，再去审视以前买过的礼物时，发现很多都是自己以为对方需要，甚至是很需要对方需要。比如：有一次我见到别的老人穿真丝裙子很好看，便买了一条送给婆婆，并认定婆婆一定会喜欢，却忽略了老人腿脚怕冷，即便在夏天也极少穿裙子。结果是：婆婆不好意思拒绝，裙子被一直压箱底，过了几年后终于又被转送给我。

越是回顾，越发现诸如此类情况真的很多，心里不禁打了个寒颤！这些年来，我到底浪费了多少金钱在这些无益之处？可笑的是，这样不屈不挠的一直买，竟然是为了满足内心莫名的需要——做自己以为的「孝顺、合格的媳妇」，

而真实情况却是：这种乱花钱的方式，一直让公婆心疼着，也担忧着。

经过这样的检视与反思，我现在逐渐养成了花钱之前先询问的习惯，比如，我会问公婆：「您需要这个吗？」或者，「这个已经很旧、很破了，我们趁商家有优惠的时候，可以用很少的钱再买个新的，您看行不行？」令我感到欣慰的是：当沟通方式改变后，我给公婆买礼物所使用的金钱虽然大大减少，但是礼物本身却意外的受到优待，经常会看到公婆开心的使用我买给他们的东西。

由这件事，我还发现：自己花钱的心态，很多是出自内心的需要，而非实际的必要。为了满足与现实脱节的欲求，且屡屡挫败却不知反省，这不就是「痴求欲」吗？当我可以警觉到自己的欲求，并且愿意尝试降低欲求去了解他人时，世界似乎没有改变，但却好像变得比原来大了许多。



改变想法、需要及满足的面向
与标准，即能发现处处皆有春天。

随佛禅师语录



學佛經歷

臺灣 法禪

小时候每天早上，祖母总是会梳理好自己，穿上旗袍，至佛前上香及供上清水三杯，然后拿着一串念珠坐在门前，阿弥陀佛、阿弥陀佛的念上一整天。

逢年过节时，阿嬷也会带我们这群小孙子去寺院里拜拜。沿路，阿嬷会遇上久未谋面的法友，彼此相互热情的关怀打招呼，也会与邻近的邻居们，高兴的寒暄一番。一路走来，倍感温馨热闹。到了卖杂货的柑仔店，糖果饼干及各类水果，让我们更是兴奋不已，选买好了供品，进入寺院，祖母会非常虔诚的将水果饼干供上佛桌，嘴里念念有词的礼拜一番，我们当然也有样学样的猛磕头，向佛陀礼拜好几次。接下来的诵经礼拜，是我们最感无聊的时刻，但祖母总是很虔诚的一句一拜的跪拜，直到诵经结束。接着，她还会带我们去点光明灯，祈求佛陀保佑健康发财，光明灯的第一个名字，一定是阿公，然后是爸爸、叔叔、哥哥弟弟们。女生呢？以后再点。最后，会与法师及法友们共聚用餐，大家天南地北的闲聊一番，这就是我小时候，印象中的佛教。

长大后，忙于课业及工作，也没宗教信仰，但因小时候祖母的因缘，让我对佛教有了正面的印象。直到有一天，妹妹突然告诉我想出家，错愕之余，她希望我守住秘密，不让父母知道，我们俩就开始默默的进行这一件事，直到她顺利出家。当然，我的父母是万般不舍，但也扭不过妹妹的出离心。最后，只有默默的祝福她。往后的每个周末，便是我上山探望她的时间，数年如一日，几乎没断过。也因为如此，让我有机会听闻

到禅宗教法，而我也因此皈依佛教。

在听闻佛法当中，无形中也提高了自己的道德水平。因此，会更要求自己读经、布施、守持五戒、打七、护七，甚至打四十九日禅，期盼自己能解决生活中的烦恼。但是，如电光石火般，几年倏忽间就过去了，烦恼遇境还是一样起。我开始反省，是否自己不够用功，或禅法不适合自己。因此，转学南传，妹妹也觉得禅宗不适合，而离开道场，另觅禅法。





南传禅观法分很多种，我尝试了两种有名的禅法，最后选择次第非常清楚的其中一种，专心用功，甚至远赴缅甸禅修三个半月。最后发现，禅定似有进步，但生活中的烦恼依旧，佛法似乎还是无法与生活结合。

因此，我转至某一内观学习。禅堂内，禅坐用功均可以坐得很好，但一出禅堂，应用在生活中，仍觉得使不上力。

因此，我开始怀疑佛法经过两千多年的传承，是否那个环节出了状况，为何我布施、持戒、努力禅修...，仍无法解决生活中的烦恼，而我用功上千倍的出家人，亦是如此。

直到我遇到了大师父——随佛长老，才解决了我内心上的疑惑。原来，佛法在佛灭后，因政治力介入，教派分裂，辗转传到我们手中时，早已面目全非，难怪大家怎么用功，都无法见法解脱。

长老还原的佛陀教法，根基好的人会很快的入法；根基较差的，需一步一脚印，慢慢从禅观中去体证，发现事实真相，再慢慢应用在日常生活中解决问题。

非常感恩长老还原了佛陀教法的原貌，并无私的将它传授给大众。无上甚深微妙法，愿大家都能珍惜这隐没两千多年的原始教法，再度重现人间。Sādhu！Sādhu！Sādhu！

莫忘去珍惜 詩並記

臺灣 法朗

3月27日于板桥江翠讲堂听闻大师父 随佛长老开示「正念、正见之修证」。长老以每日不同时刻的人花交会，喻明在缘生的表现当中，当欣赏所有、珍惜所缘，更要珍视身边关怀我们的人。弟子藉之拟诗一首《莫忘去珍惜》敬题思怀。

冷露凝珠花蕊，
莫忘去珍惜！
唯有沉净的清冽，
得闻散溢的花香。

晨风吹拂花枝，
莫忘去珍惜！
唯有漾动的陶醉，
得曳花丝舞邀摇。

中天赤焰烈日，
莫忘去珍惜！
唯有垂避的花萼，
得见花托护花娇。

暮色间透云彩，
莫忘去珍惜！
唯有洒落的澄波，
得艳花瓣复折光。

月夜轻跃流光，
莫忘去珍惜！
唯有冥暗隙银妆，
得映花药绕柱芳。



重症病患的心情與問題

臺灣 正澤

我是「因緣觀與忧苦疗愈」第二期的学员，法名正澤。亲友 A 女士：54 岁，自年轻即患全身性皮肤硬化症，近来为恶化的病症所苦，向我寻求解决之道与建议，特将我们的对话分享给法的兄弟姐妹参考。

A 女士：我从三月份出院后，问题不断接二连三的发生。

住院前我就无法说话，祇能用气音或纸笔与家人沟通。出院至今声音祇恢复到六分，讲话需要很用力，会断音、声音沙哑、口齿不清，做内视镜检查，医师说我的声带退化了。我问医师这个状况会继续恶化吗？恶化后可能令我无法说话吗？医师说这两个状况都有可能发生。

我有缺铁性贫血的状况，医师要我去看血液科，把原因找出来。住院需要抽血及深入的检查，我害怕住院、害怕抽血、害怕打血管的针剂，因为全身性硬化症让我害怕这些。最近因贫血吃了很多不能吃、不该吃的东西，前几天量体重，居然出现 3 字头的数字；我也一直在掉头发，有些地方都看到头皮了。

恐慌压力一直围绕着我，我也知道这是我的功课，我要学习面对、学习接受、学习放下，可是真的很难做到！出院后一直无法好好让自己静下心来念佛做功课，连想让自己放空都很难。

有时与家人会为了饮食会起争执，我自己都觉得不知道自己的标准在哪里？

我很感谢先生每天要花一个多小时帮我伤口

换药，要分担家里大部份的家事，还要经常陪我上医院，真的难为他了。虽然有时候先生也会说他也不知道如何来帮我。

我也知道人生无常。我先生官校的同学昨天早上往生了！上个月高速公路大陆团在苗栗发生车祸，他就是领队！事情发生那天，他还是帮别人代班，车祸后他昏迷指数 3，昨天还是往生了。

正澤：人生必有老病，病是「现实」，会有痛、不舒服、睡不着、伤口疼痛、讲不出话...等等身心症状。

病苦是现实，不管你喜不喜欢，选择面对或逃避，它都在那里。我的建议是寻找适当的医疗诊断与治疗，为自己、为身体、为家人勇敢去面对它，未知会比无知导致的意外更令人惊悚恐慌！

人们常会让「老病」变成「老病『苦』」，在现实的症状上，增添很多额外的苦，例如：「惧怕」——害怕住院、害怕抽血、害怕打血管针，「忧虑」——声带可能退化，「争执」——为了饮食会起争执，甚至「挂碍」现在不痛的征兆—体重减轻，掉头发。

这种忧苦原本是不必要的，而且会让原本病症的疼痛在感觉上更痛（英国伦敦大学神经学教授 Tony Dickenson 的实验证明：痛的预期会让痛更痛）；这会让问题更复杂，让人看不清病的现实，贻误对策时机。我的建议是：尽量提



醒自己不要陷入这类的泥淖，若已陷进去也要快爬出来。

但是这类情绪有时候就是会油然而生，因为过去都一直是这样的感受反应模式，也就是即使这类情绪——「惧怕」、「忧虑」、「争执」、「挂碍」发生，也不要太在意，适当、无害、分次的发泄一下情绪，也是一种正面作用。避免过度压抑，一发不可收拾方式的发泄，就像地震释放能量，分几次就不至于造成致命的大地震了。之后也提醒自己，不要陷入情绪中太久，快爬出来。转换场景与注意力是个好方法。

再来谈谈你的「恐慌压力一直围绕着我」，这是上述两类问题，病苦与忧苦的总和。只要处理好上面两类问题，恐慌自然减轻乃至不见。

另外，「也知道这是功课，要学习面对，接受，放下，可是真的很难！」本来就是知易行难，这很正常，不必苛责自己，秘诀是一点点改变，从小处、简单的挑一两件去试着改变，慢慢就会有信心。也可学习自嘲：「啊！情绪又来了，好吧！看看你这次玩什么把戏，变什么出头(台语)！」「哇！又情绪地震了！没关系，过了就算，向对方(先生、儿子...)道个歉：「歹势啦！」毕竟活了这么大岁数，这样艰难的情况，也是第一次遇到啊！

至于「无法好好让自己平静，做功课，连想放空都很难」，这也是不必要的愁忧与负担。遇到实际的问题——病症疼痛与额外增添的忧苦，想要用「放空」，这不是佛法，更不会是你的功课。选择放空的想象，这只是逃避，还不如吃止痛药、打止痛剂。

关于额外增添的忧苦，试踩刹车，让心停止胡思乱想，是不错的方法，但平常要有训练才能得力；所以，不如选择吸引你的人事物去

转移注意力更有效，例如找人聊聊、看喜欢看的笑剧、动作片、泡个澡、纾压按摩等等，这每个人不一样。

另外，一定要帮你先生按个「赞」！周遭的人不了解、不能感受是正常的事，因为不是发生在他们身上，不是自身的经历！俗话说：「久病无孝子。」很少人能通的过这现实的折磨，你先生和家人能支持你到现在，或许没有你期待的理想那般，但也是尽心尽力了！感恩他为你做的事，会比埋怨他无法体会你的苦更有用。就像你第一次遭遇这般的病苦一样，他们也是第一次和罹患这种病的人相处。试着理解他们无法感同身受与无力无助之处。这样多多体谅，彼此会进入正向的循环。

至于，无法念佛做功课，事有先后，把上述这些现实安顿好了，自然就能。这些才是你当前最重要的功课——面对与处理病苦、心情、先生与家人。

注：英国伦敦大学神经科学教授 Tony Dickenson 的实验证明一痛的预期会让痛更痛。实验以完全一样的电击施于两组受测人员，那些以为吃了止痛药的受测者，会觉得没那么痛；而那些以为吃了增痛剂的人，会觉得较痛。取材自英国国家广播电台「人类的感觉第三集视觉与触觉」(EP03 Touch and Vision, Human Senses, BBC) 00:14:36 起。





如何面對新事物

上海 正節

最近一段时间，我接触到一个新事物——足疗，因为是朋友推荐，基于对朋友的信任，做了简单了解后，就决定参加一次有偿学习，没想到就这样遇到了这个「宝贝」。

随着逐步学习与实践，亲身体验其治疗急症的效果后，开始向关系比较亲密的家人、朋友推荐介绍。在推荐的过程中，我会不断的判断：「这个人也许会接受」、「那个人不会接受」……云云。比如我觉得这个朋友目前的健康有些状况，她会有需求；那个人对我很信任，会重视我所推荐的东西等。

事实上有很多人并没有接受。有的朋友虽然距离很遥远，但也许平日交流互动多些，信任度高些，看到我的一些分享，很快就有了兴趣，并尝试着实践；有的正好遇到急症，会视频互动交流手法等；有的朋友虽体验过治疗效果，也承认这是个「宝贝」，但基于身体健康还不错，没有需求，而若即若离；有的朋友虽近在身边，但因没接触过自然疗法，对于在中西医以外的治疗方法没有经验而排斥，即使看到治疗效果，但仍视而不见。

看到这些响应，我回顾我自己当初是怎样接受这个「新事物」的？我有如下的发现：首先，我在接触这个「新事物」之前就对自然疗法有好

感；其次，近年来，身体一直处于亚健康状态，一直也在寻找办法，却没有很好的效果，尤其是前年，腰部椎间盘突出，导致卧床两个月不能行动，让我更加重视健康问题。因此，当推荐的朋友一开口就先问我最近腰怎么样，然后邀请我到她的城市去体验治疗，进而介绍了这个「新事物」，那时的心理状态大概是「她了解我的病痛，愿意帮助我解决病痛」，加上过去互动中留下的好印象。综合以上诸多因缘，促使我很快接受并愿意花钱参加学习。

记得我将其介绍给老父亲时，老父亲说他虽年事已高，但仍愿意接受「新事物」，并宣称这是个好东西，还推荐给哥哥，让哥哥也学习，但他自己却没有采取任何实际行动。后来老父亲看我对此有些着迷的状态，提醒我说：「接触新事物，要采取科学的态度，不要全盘接受，而否定其他，应该先了解，吸收好的部分。」我同意采取科学的态度来接触新事物，我理解的科学态度是：先接触，而不是先评论！在接触的过程中，更注重实际的表现，而不是看理论说的有多高深。我想很多人虽然口头上说不排斥、愿意接受，但实际行动却并非如此。

感恩随佛长老教导的因缘法，让我学习到面对生活中的新事物时，能比较清楚的观察和了解自己的身心状态。



快乐者的 21 个习惯

作者/Cindy Holbrook

原文出處：<https://www.pickthebrain.com/blog/happy-people/>

譯者/花魚雪 轉引自：<http://www.artthat.net/elsenews/voice/2015/8419/>

譯文校訂/原始佛教會臉書法工群

美国作家 Cindy Holbrook 于 2008 年发表的〈快乐者的 21 个习惯〉一文，广受转发、引用。当中有一些见解，或与因缘观相契，或为能利益人生的善法，在新的一年，新的目标、新的职场工作展开之时，我们转贴此文与大众共参，祝福十方方法友！

快乐是一种习惯，培养它。——阿尔伯特·哈伯德(Elbert Hubbard)

悲伤与沮丧人皆厌恶之；快乐，人人求之不得。

在我们身边总能发现一些积极阳光的人——即便他们正处于人生的阴暗时期。快乐的人永远也不会感到痛苦、难过和失落，不，这不是我要说的意思；快乐的人也会体验到痛苦与悲伤，只不过，他们不会让这些消极的情绪主

宰生活。快乐的人有哪些积极的习惯呢？想必你也很想知道：

1. **珍惜生活**：带着感激之心，唤醒你每一天的生活。像小孩子那样，对生活充满好奇心。以欣赏的眼光去看待身边的一切。不虚度每一天弥足珍贵的光阴。不要想当然地以为一切都该是这样子的，不要忽视了生活中的细微之事或物。
2. **注意交友**：与积极阳光的志同道合者交朋友。真正的朋友，会在你需要的时候伸出援助之手；真正的朋友，让你看到最好的自己；真正的朋友，鼓励你追随梦想的脚步
3. **体贴**：尊重别人，尊重他们的个性与特点。不要试图改变别人，以宽广之心待人，在你



力所能及之时给予对方帮助。不论是谁在命运的召唤下与你相逢，试着以最好的自己去点亮对方的生活，带给他们美好的感觉。

4. **终身学习**：时刻关注着对你而言意义重大的最新信息，如职业或兴趣爱好方面的消息。尝试去做些你从未尝试过的，却又激发了你的兴趣的事情——如跳舞、滑雪、冲浪或跳水。
5. **迎接挑战，去解决问题**：生活不可以自哀自怜。一旦挑战降临，你就要马不停蹄地去寻找解决之道。绝不能因为一些挫败而影响了你积极的心态，要视每一个障碍都是转变的契机，相信自己的直觉——去解决问题。
6. **做自己喜欢做的事情**：有些统计数据显示，有 80% 的人并不喜欢他们的工作！怪不得有那么多不快乐的人满世界晃悠着。职业生涯占据了我们的生命之旅中的很大一部分时光，选择一份你所喜欢的工作——而不是一份高薪却体验不到快乐的工作。一定要留出些时间，给你的兴趣爱好一个发展的空间
7. **享受生活**：每天带着发现美的眼光去生活。工作之外，还有许许多多值得你去关注的事物。你要记得，停下匆匆忙忙的步伐，闻一闻玫瑰花香；找些空闲，沿着海岸散会儿步；去林间空地，徒步登山。不要活在过去，也不要活在未来；要活在当下，要珍惜当下。
8. **笑**：对自己也好，对人生也罢，不要那么严肃拘谨。几乎在任何一种场合，你总能找到令人欣然一笑的地方。没有人是完美的，自我解嘲一笑了之也不妨。时机恰当时，不妨

笑起来，营造一个欢乐的氛围（当然，在一些特定的场合，该严肃时还是要严肃的）。

9. **原谅**：心怀怨恨，到头来伤到的只是你自己。内心平和，原谅别人。当你自己犯了错误时，先承认它，后吸取经验教训，再原谅你自己。
10. **感激**：对你所拥有的一切事物，哪怕再微不足道的，也要心怀感激之心。你有一个栖身之所——家；你有工作、家庭和朋友，花个时间告诉他们：生命中有他们让你感到很快乐。
11. **培养人际关系**：即便是在你们发生争执之时，也要让你所爱的人知道你很爱他们。多花些时间陪伴你的家人与朋友，有助于发展、提升你们之间的关系。一旦你向亲人朋友许下了诺言就不要食言，另外你也要多支持他们。
12. **信守诺言**：诚实是一个黄金法则。你所作的每一个决定与行动都要基于诚实这一质量之上。对自己要诚实，对你所爱之人也要诚实。
13. **冥想**：冥想有助于放松你的大脑。当你的大脑得到了充分休息之时，你就会处于一个更棒的状态，精力也会更加旺盛。冥想的种类繁多，有瑜伽、催眠、听节奏舒缓的音乐、祷告、憧憬以及静坐。找到适合于你的一种方式，每天冥想。
14. **专注于自己想要的事物上**：照顾好自己和你的家人，对于其他人的所言所行不要太放心上，创造你想要的生活。对于流言蜚语，淡然处之；每个人都有权利选择自己想要过的生活，不要去评判他们——包括你自己
15. **乐观**：看到事物的积极面，即便情况非常不



乐观时也要这样做。你要明白「事出都有其因」，即便你全然不知起因是什么时也要记得这句话。清空消极的思想，当负面想法出现时，用积极的想法取代它。

16. **无条件地去爱**：接纳他人的独特性。你的爱是博爱的爱。即便你有时并不总喜欢你所爱之人的行为，你也要继续去爱对方。
17. **坚持**：永不言弃。每降临一个新的挑战，就意味着你离目标更进了一步。只要你不放弃，你就永远也不会失败。专注于你想要的，制定一个行动方案，学一些必要的技能。幸福就是追求于我们而言有价值的事与物。
18. **积极主动**：接受无法被改变的事情。快乐的人不会在超出他人能力范围之外的事情上浪费精力。接纳不完美的自己，认识到自己也有无能为力的时候。不要等待，要主动出击，创造你想要的生活。
19. **照顾好自己**：照顾好你的头脑、身体与健

康。定期做医疗检查。健康饮食、经常锻炼。多喝水，该休息时就要休息。透过有趣和刺激的挑战来保持活力，来锻炼你的思维能力。

20. **自信**：不要尝试成为不是你自己的那个人。扪心自问，你想要成为什么样的人——依据你的个人喜好。对你想要成为的那个自己要有信心。全力以赴，不要有任何自我怀疑。
21. **承担起自己的责任**：快乐的人知道，他们对自己的人生负有 100% 的责任。他们对自己的思想、态度、想法、情绪、行动以及言语都能够承担起自己的责任来。犯了错误时，他们是第一个勇于承认的人。

从现在开始对自己的生活负起责任来，培养幸福的习惯。上面的这 21 个习惯你拥有的越多，也就能过上更快乐的生活。

最重要的一条就是：真诚地对待自己。





Science: 人类出生后 大脑神经元仍然在继续迁移

Posted on 2016-10-10 in 科學

原文網址：<https://kknews.cc/science/e29ngz.html>

来自加利福尼亚

大学的研究人员发现，在新生儿出生后的几个月内，一些抑制性神经元会大规模迁移到大脑额叶皮层。这一研究成果首次揭示了大脑发育过程中一个全新的重要阶段。研究人员推测，这种后期迁移可能在建立人类基础认知能力中发挥着重要作用，这一过程的紊乱可能与一些神经系统疾病密切相关。

大多数皮层神经元都是从位于大脑深处的发源地向外层迁移而来。发育神经学家一直认为，在婴儿出生之前，神经元迁移过程就已经基本结束了，剩下的只有细微的调整。不过，这项发表于 10 月 6 日 Science 杂志上的研究表明，许多神经元在婴儿出生后仍继续迁移，并

能很好地整合到神经环路之中。这意味着，人类大脑发育有一个全新的阶段，这是此前科学家们未曾注意的。

出生后仍有大规模神经元迁移

在该研究小组参与的近期几项研究中，他们发现大脑前部深处有小部分未成熟的神经元在出生后会迁移至眶额叶皮层（眼眶上部的一小块额叶皮层区域）。人类的额叶皮层对社会行为及执行功能至关重要。和其他物种相比，人类额叶皮层在出生后仍然继续增大，并且更加复杂。因此，研究人员想知道出生后的神经元是否还可以迁移到额叶皮层的其他区域。



研究人员利用组织学染色观察尸检新生儿大脑组织中的迁移神经元。结果显示未成熟的迁移神经元簇广泛地分布在新生大脑额叶深处，位于侧脑室之上。磁共振成像显示的三维结构表明，这些弧形的迁移神经元簇就像一顶盖在脑室上的帽子，从眉毛后面深部一直延伸到头顶。

事实上，已经有几个实验室观察到出生时脑室周围有许多未成熟的神经元，但是没有人知道它们的功能。而该研究小组发现，这些神经元不仅数目庞大，而且在出生后的几个星期内仍然在积极地迁移。

研究人员将这些未成熟的神经元称为弧形（Arc），为了确定这些未成熟的神经元是否在新生大脑中积极迁移，研究人员利用病毒标记组织样本中的未成熟神经元，并观察到 Arc 细胞像尺蠖一样在大脑中爬行，类似于胎脑中的神经元迁移。

后期迁移的抑制性神经元在人类认知能力，神经系统疾病中扮演重要角色

对大脑额叶的区域之一——扣带回进行进一步组织学研究发现，在刚出生的前三个月，Arc 神经元从脑室向外迁移到大脑皮层，并分化成多种不同的抑制性神经元亚型。

抑制性神经元以 GABA 为神经递质，约占大脑皮层神经元的 20%。后期迁移的抑制性神经元可能在人类认知能力和神经系统疾病中扮演着重要角色。大脑兴奋性信号与抑制性信号失衡——尤其在大脑额叶环路中，与孤独症、精神分裂症等神经系统疾病密切相关。

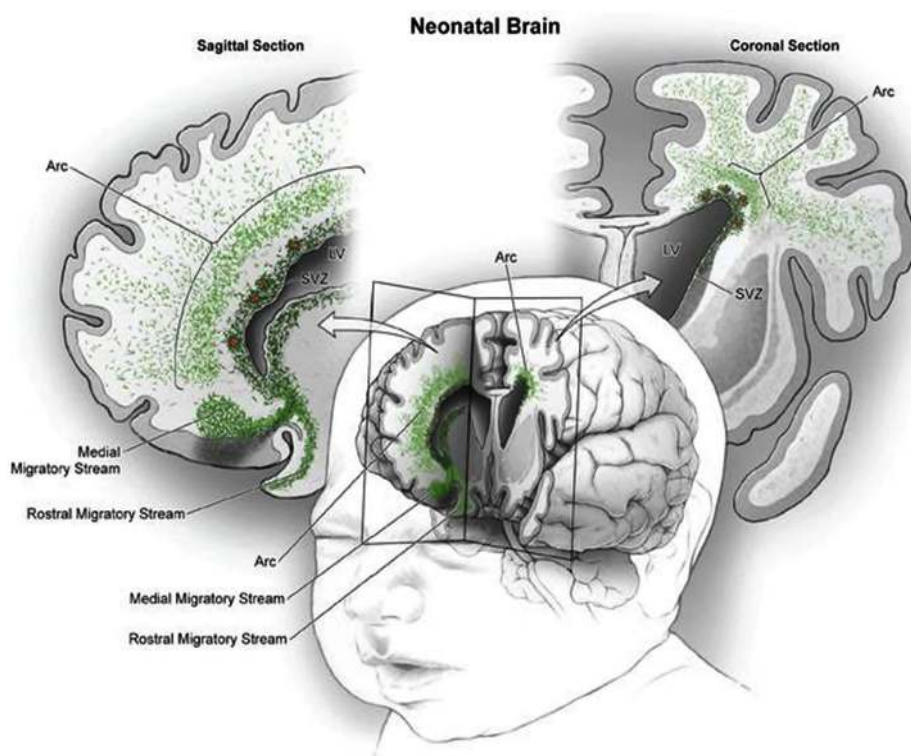
这项研究表明，人类大脑抑制性神经环路的发育可能比此前科学家们认为的要晚得多。研究人员表示，这种出生后的神经元迁移现象比在小鼠和其他哺乳动物中看到的要更明显，这意味着这一过程可能是导致人脑如此特殊的重要因素之一。

在生命的最初几个月，婴儿刚开始与它周围的环境接触，这对于脑部发育是一段相当重要的时期。这段时期的神经元迁移与婴幼儿形成复杂的认知功能息息相关。

研究人员计划进一步探索这种从 Arc 迁移到大脑皮层的抑制性神经元是否可以影响一些患有神经系统疾病，如孤独症儿童的大脑，因为此前的研究已经发现孤独症和额叶皮层抑制性神经环路的异常有关。

下图：新生儿大脑额叶皮层的未成熟神经元迁移流

图片来源：参考文献





月澄

召集所有的女学生，要她们下午2点时在洗手间集合。当女孩们在下午2点到洗手间时，发现校长及舍监已在那儿等候。校长对她们解释：在镜子上留下唇印这个问题，让舍监每天晚上都得清理洗手间的镜子，校长认为女孩们并不了解问题的严重性，所以他要她们自己目睹镜子有多难清理。然後舍监便开始示范，她拿出了一把长柄刷子，拿到最近的马桶里沾水後，接著走到镜子前面开始刷洗镜子。从那天之後，就再也没人把唇印留在镜子上上了。

这位校长实在太聪明了，他不以严词说教的方式，反倒从镜子上着手，立刻彻底解决了口红污染镜子的问题。这位校长就是运用「水平思维」的方式，

还有一个故事如下：

有一次，他教他十岁的儿子玩表面张力的游戏——也就是让针浮在水面的游戏。麦氏在年轻时代即对这个物理实验很有心得，所以他教儿子如何将针放到水面上的各种技巧，譬如用钩子、磁铁等，然後看看水面能浮起多大的针。

十岁的儿子玩著玩著，最後好像觉得有点麻烦，对他父亲说：「我们为什麼不先将水凝成冰块，将各种针放在冰块上，然後等冰块溶化，这

一家中学的校长面临著一个问题，校内年长的女学生开始擦口红，当她们在洗手间里擦口红时，会将嘴唇印在镜子上留下唇印。在这个问题变得不可收拾之前，校长想到一个方法阻止，他



样不就可以知道它能浮起多大的针了吗？」

儿子的巧思让麦克瑞狄感到吃惊，因为这个方法是他有生以来从未想过的。他一直将思路局限於如何将针放在水面的技巧上；但对物理学一窍不通的儿子，却用「不一样的眼光」来看这个问题，结果得到了完全不同、甚至是更好的方法。

麦氏的儿子即是运用了「水平思考法」。当然，十岁的小孩子根本不知道什么叫做「水平思考法」，应该说他是在不受任何既定理论、方法的诱引下，也就是在没有任何成见之下，自自然然想出来的答案。

笔者在小学服务时，曾提出一个问题问大人和小朋友。题目是：「小英说话的声音如黄莺出谷般好听，但她现在却默默不语，请猜猜看这是怎么回事？」所有大人的答案几乎如出一辙，不外乎「小英一定是感冒不舒服了」、「小英心情不好」这二个答案；但是小朋友的答案却是天马行空、包罗万象、精彩至极，诸如：「小英的门牙掉了，她不敢开口说话」、「小英有口臭，一开口会臭死很多人」、「小英是外国人，讲的话人家听不懂，干脆闭口不说」、「小英睡着了」、「小英死了」、「小英一开口，嘴里会跳出癞蛤蟆」……这是多么有创意的答案呀！这让我们发现：比起习染不深的小孩，大人们的世界显得僵化贫乏多了，因为大人们习惯用旧经验来认识眼前的新事物。

所谓「教育」，其实就是学习用某一种眼光，从某一个角度去看问题。三字经有云：「人不学，不知义。」但人也必然受其学习与经验的影响，形成颇为固定、僵化的观念，而以一种「不自觉的惯性」来观察或思索问题。历史上伟大的发明和发现，都是有人能打破这种「不自觉的惯性」，改用「不一样的眼光」

来看东西，果真就看到了别人看不到，想到了别人想不到的事。好比十八世纪时天花横行的，在人们普遍探讨「人为什么会得天花」的问题（垂直思考法）时，英国的金纳医生考虑的则是「为什么在奶牛场劳动的女工不会得天花？」正是采用这种水平式思维法，使他做出了医学上的重大发现与贡献。

学习因缘法，我们了解：缘生法只在当前，以一种影响的形式呈显，并且时时刻刻皆在转现之中，不会重复，一切只能经历，却不能掌握、拥有。但是凡夫的我们，却是蒙昧不知，于眼色、耳声、鼻香、舌味、身触、意法相缘中，不能如理作意，不生「眼、智、明、觉」，反而以为缘生之法可以「常、乐、我、净」，以为有一法可以来去、可以恒常不变，可以用记忆中的经验来联想、比对、归纳、判知，认识眼前的缘生法，并对之生喜贪或厌离。

随佛长老曾举过一个例子：「吃橘子时，把橘子掰开，拿一瓣橘子放到嘴巴里，嗯！这瓣橘子的味道如是如是；接着，再吃第二瓣橘子时，可能我们就受到『吃第一瓣橘子』的经验影响，会认定第二瓣橘子就是同于第一瓣橘子的味道。」如若我们是以这种既定的思维模式、想法、认知的方向，来认识眼前的新事物，与事实当然是「相距十万八千里」啰！

每天的经验都是未知，现在面对的经验也都是未知。商汤王把「苟日新，日日新，又日新」刻在澡盆上，砥砺自己时时刻刻不忘弃旧图新；身为佛弟子的我们也应该学习：不要用既定的已知、想法，来面对当前的经验。应随时准备好好的、细细的从现在的因缘当中来倾听、认识现在的经验。如是，吃一瓣橘子，就能吃到一瓣橘子的滋味；吃一颗橘子，就能吃到一颗橘子的滋味。如是，眼前不就处处充满惊喜吗？



Vesak Day
外沐佛身·內淨自心
5月13日 週六
浴佛慶典
同霑法喜

隨佛行道

第二輯

《隨佛行道》第二輯：
 壹 人際關係 貳 身心困頓
 參 學法與修行 肆 臨終開示

現場新書簽名會

5月13日 13:00-13:30

活動地點：龍山寺板橋文化廣場 大會堂
 新北市板橋區文化路二段242號7樓

隨佛禪師 著

免費歡喜結緣 歡迎助印流通

隨佛禪師

法語選粹

壹

中興佛團
原始佛法 人間佛教

免費結緣中，歡迎十方來電或親至各地禪林索取

原始佛教會 www.arahant.org TEL：02-2892-2505



歷經二百多年的時間，五代人的努力
佛陀的佛法終於還原了

隨佛禪師 著

變造佛教

阿育王時代

阿育王掌控僧團
行變造、分裂佛教之政策
《舍利弗阿毗曇論》變造佛教之法

之史探
上下

書籍結緣請聯繫：

臺灣地區電話：02-2892-2505

馬來西亞地區電話：6-03-79318122

大陸地區微信：yuanshifojiao

新書助印



一、郵局劃撥捐款

劃撥單捐款時，請務必在通訊欄中註明「捐款項目」。

戶名：社團法人中華原始佛教會 劃撥帳號：50159965

二、銀行電匯捐款

銀行帳戶：臺灣銀行北投分行

戶名：社團法人中華原始佛教會 銀行電匯帳號：036001003565



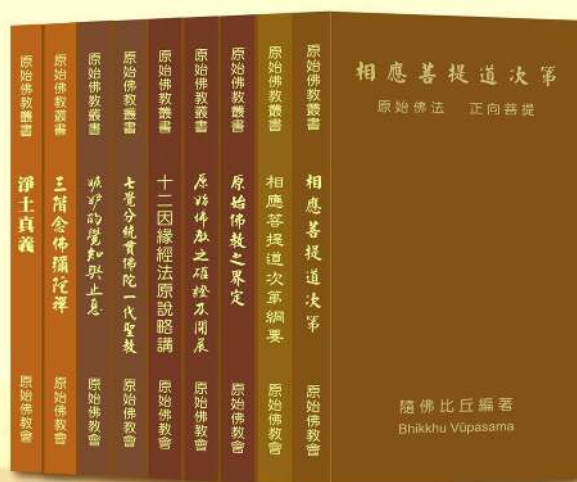
原始佛教叢書

原始佛教 中道僧團 還原佛說 傳承佛教

日昇月伴映蒼穹，普世無疚盡道場，
覺樹重綻無憂話，法界同慶迎新陽。



原始佛教會
www.arahant.org



原始佛教系列丛书简介

原始佛教系列丛书(如下简介)均由原始佛教会导师——随佛禅师撰写、讲述。禅师通过自身四十余年对佛法的探究与实践，从不同角度为学人厘清了原始佛法、原始佛教的原貌，是2200多年来首次阐明了佛法的修行理趣。对于21世纪期望探究 佛陀禅法及道次第的学人来说，可谓机缘难得。

随佛禅师经过多年的修学，不仅完成了阿难系汉译《相应阿含》及优波离系南传《相应部》的比对研究，更进一步的根据汉译《相应阿含》、南传《相应部》之「七事修多罗」的共说，「依经证经」的还原 佛陀原说的「六处为分位」之「十二因缘法」、「十二因缘观」，还有「先断无明，后断贪爱」之「一乘菩提道次第」，并且重新显现「修七觉分，圆满四圣谛三转、十二行，成就正觉、离贪、慈悲喜舍、解脱、阿耨多罗三藐三菩提」的「中道禅法」。

※ 欲学习随佛禅师著作之学众，请来电或至各禅林及活动地点请书。

电话：02-2892-2505



◆《相应菩提道次第》、《相应菩提道次第纲要》

人间第一次回归释迦佛陀之道次第的佛法作品。

本书的内容，是根据汉译《相应阿含》及南传《相应部》之古老〈七事修多罗〉的共说，还原、显现经说的菩提道次第。这是《舍利弗阿毘昙论》传出以后，两千两百多年来，人间第一次回归释迦佛陀之道次第的佛法作品。

◆《原始佛教之界定》

传承约 2447 年的佛教，长久的处在学派众多，教说分歧的困境。

本书陈述两百多年来学术界对「原始佛教之界定」的发现与进展，让现代佛教学人探究「佛陀原说」的道路上，避免学说分歧，直探佛陀本怀。

◆《原始佛教之确证及开展》

原始佛法与人间佛教之相应、统合与一致，才正名为「原始佛教」。

唯有契合原始佛法之「因缘法、四圣谛」的人间佛教，才真能具足「度越现实世间的问题」与「体现灭苦、解脱」，也才是满足「慈悲喜舍」、「自利利他、自觉觉他」与「苦灭无余」，而成就无上菩提的「一乘菩提道」……

◆《十二因缘经法原说略讲》

释迦佛陀正觉之核心智见

律藏云：见十二因缘法，即见佛。佛灭后 116 年，分别说部僧团编集出派部义主张的《舍利弗阿毘昙论》，当中提出违反传统经说共传的新部义，当中采用「十二因缘」的提要句颂当作解说「十二因缘」的标准，长远的影响与误导佛教达二千二百多年。

◆《七觉分统贯佛陀一代圣教》

七觉分：念、择法、精进、喜、猗、定、舍觉分

对任何探究释迦佛陀禅法及道次第的学人来说，本书精要、正确的指出修行的理趣，自部派佛教之后，2200 多年来，首次再现佛陀的真实法！

◆《嫉妒的觉知与止息》

「嫉妒」几乎无所不在的发生在人群之间，不论是父子、夫妻、兄弟姊妹……或是信念上的同志，……即使是善人与善人、宗教师与宗教师之间，也不例外。

若要息止「嫉妒」的发生及逼迫，只有……

◆《三阶念佛弥陀禅》

摄引念佛人学习「念念不离因缘法、不离菩提道品」，提醒弥陀学人要「由末法向正法」。

即使处在黑暗，也要尽力点亮一盏明灯；即使是乱世坏法，也要全力复兴正法！

◆《净土真义》

主要章节：

〈念佛功德〉；〈摄心念佛之要诀〉；〈定心念佛与定心见佛〉；〈不死与苦灭之门〉；〈释迦、弥陀共宣之正法〉；〈正念念佛；舍心念佛与实相念佛〉。



壹。正觀
息苦
肆。覺悟
開展新人生

內容

隨佛禪師

傳法

佛陀真法 在人間



龍山寺板橋文化廣場 十樓佛堂

2017年1月3日 至 4月25日 每週二晚19:00~21:00

地點：新北市板橋區文化路二段242號10樓
(捷運板南線江子翠三號出口直走約300公尺左右，麥當勞對面)

洽詢電話：中華原始佛教會 02-2892-2505

更多訊息：請到 www.arahant.org 原始佛教會網站



財團法人臺北市艋舺龍山寺
社團法人中華原始佛教會

主辦
協辦





原始佛教之大智大用

系列講座

佛法、禪法、菩提
及美滿生活

隨佛禪師

傳法

單元。參

學禪在禪堂

修禪 在日常



二〇一七年三月十二日

龍山寺板橋文化廣場 七樓大會堂

- 一、宣揚 佛陀教導之原始佛法。
- 二、教導修習十二因緣觀，
建立「因緣、緣生」的正見。
- 三、原始佛法在現代生活之應用。
- 四、教導都會學人，落實 佛陀的教導，
實踐自利利他的現代生活。
- 五、開啟世、出世間相應的古仙人道。

歡迎發心參與法工

活動全程免費，歡迎隨喜護持

當天提供素食午餐

活動時間：2017年3月12日 9:00~17:00

洽詢電話：02-2892-2505；02-2892-1038

網絡報名：member.arahant.org

教會網站：www.arahant.org

活動地點：龍山寺板橋文化廣場 大會堂（新北市板橋區文化路二段242號7樓）



活動報名



財團法人臺北市艋舺龍山寺
社團法人中華四聖諦佛教會

主辦
協辦





公益講座——友善環境的綠色生活實踐

別小看日常生活的小小綠色習慣，對地球環境而言，全都是重要的守護動作。

在這一場公益講座中，我們將教大家一些簡單的方法，從飲食、居住、交通、服飾、清潔、浴廁到消費行為，就能隨時保護環境。

讓大家既懂得環保觀念，還能輕鬆隨手執行，守護地球。

竭誠歡迎您來參與這件事。



主講人：孫秀如 女士
環境資訊協會 副秘書長兼環境信託中心主任

時間：2017年3月25日(六)14:00~16:00

地點：臺北中道禪院 伊通街58號2樓
(近捷運運松江南京站4號、5號出口)

電話：02-2892-2505

報名：無需報名，歡迎直接蒞臨禪院

主辦：社團法人 中華原始佛教會



原始佛教之大智大用

系列講座

佛法、禪法、菩提
及美滿生活

隨佛禪師

傳法

單元。肆

因緣觀的深義

見因緣法者
善於一切諸法見諸佛法



二〇一七年四月二十三日

龍山寺板橋文化廣場 七樓大會堂

一、宣揚 佛陀教導之原始佛法。

二、教導修習十二因緣觀，

建立「因緣、緣生」的正見。

三、原始佛法在現代生活之應用。

四、教導都會學人，落實 佛陀的教導，

實踐自利利他的現代生活。

五、開啟世、出世間相應的古仙人道。

歡迎發心參與法工



活動全程免費，歡迎隨喜護持



當天提供素食午餐

活動時間：2017年4月23日 9:00~17:00

洽詢電話：02-2892-2505；02-2892-1038

網絡報名：member.arahant.org

教會網站：www.arahant.org

活動地點：龍山寺板橋文化廣場 大會堂(新北市板橋區文化路二段242號7樓)



活動報名



財團法人臺北市艋舺龍山寺
社團法人中華四聖諦佛教會

主辦
主協





Vesak Day

外沐佛身 內淨自心
5月13日 週六

因緣觀

暨衛塞節慶典

的日用與修習

單元。伍

隨佛禪師

傳法

系列講座

佛法、禪法、菩提
及美滿生活

原始佛教之大智大用

二〇一七年五月十三日

龍山寺板橋文化廣場 七樓大會堂

- 一、宣揚 佛陀教導之原始佛法。
- 二、教導修習十二因緣觀。
建立「因緣、緣生」的正見。
- 三、原始佛法在現代生活之應用。
- 四、教導都會學人。落實 佛陀的教導。
實踐自利利他的現代生活。
- 五、開啟世、出世間相應的古仙人道。



歡迎發心參與法工



活動全程免費，歡迎隨喜護持



當天提供免費素食午餐

活動時間：2017年5月13日 週六 9:00~17:00 洽詢電話：02-2892-2505；02-2892-1038

網絡報名：member.arahant.org

教會網站：www.arahant.org

活動地點：龍山寺板橋文化廣場 大會堂(新北市板橋區文化路二段242號7樓)



活動報名



財團法人臺北市龍山寺
社團法人中華四聖諦佛教會

主辦
主協辦





十二因緣觀中道禪

隨佛禪師

指導

契應 佛 法

修十二因緣觀
次第開展七覺分
成就阿耨多羅三藐三菩提

利世
利民

4/28^五 ~ 5/07^日 共十日

🧘 欢迎发心参与护禅法工 ☀ 活动全程免费，欢迎随喜赞助主办单位

禅修时间：2017年4月28日~5月7日 报名截止：2017年4月18日

报名网址：www.arahant.org.cn 联络信箱：arahant.cn@gmail.com

禅修地点：广西贵港南山寺

联系电话：(0775) 4331210 / 17607886073 道心法师

本寺拒绝攀附原始佛教的净光及其徒众



交通路线

主办单位：广西贵港市 南山寺

世界地球日觉醒活动

WORLD EARTH DAY Activities

从心出发,从家开始,一家人一起来参与
Start From Heart, Begin From Home. Come With Family.

日期 Date: **22-4-2017** Saturday 星期六

免费入场 Free Entrance

地点 Venue: No. 30, Jalan Kota Laksamana, Taman Kota Laksamana, 75200 Melaka. (Opp-Pasar Kota Laksamana 巴刹正对面)

时间 Time: 10am-3pm

1. 集体环保玻璃瓶绘画 Group Recycle Bottles Drawing



2. 制作环保酵素 Making of Eco Enzyme



3. 健康讲座“气血经络与保健” Health Talk “The Oriental Wisdom of Health and Meridian”

健康检测 Health Screening

微循环检测及
细胞量子弱磁场检测
Microscopy &
Quatum Screening



4. 健康烹饪示范 Healthy Cooking Demo



拯救地球,人人有责

- 每周一日素 • 垃圾变酵素
- 资源再循环 • 家家省能源
- 一人一棵树 • 教育下一代

Rethink, Reuse, Repair,
Replenish, Recycle

Contact Number 联络电话
019-667 9788 / 012-684 4555
(法莊, 法香)

5. 免费素食 Free Vegetarian Foods 请携带个人环保餐盒 Bring Along Own Food Container.

联办 Co-Organizers

救地球学会
SAVE EARTH ASSOCIATION
马六甲中道禅林
Sambodhi World

meriwell®
Meridian Is Wellness
Art of Ceramic
花語畫舍
光緒教堂



『人體自癒療法』 健康公益講座

2017.6.4 (日) 下午14:00-17:00

臺北中道禪院

伊通街58號2樓 (近松江南京站4號、5號出口)

隋朝養生功法傳人 黃木村

這套療法的驚人良效已傳遍全世界，
有無數人因這套傳承千年的養生功法重拾健康！

當天將由黃老師親自示範、教學，
亦針對個人病症給予解答！



主辦：社團法人中華原始佛教會 協辦：臺北中道禪院

3分鐘動出免疫力
勝過3餐吃藥看病！

驚人的 人體自癒療法

99% 醫生解決不了的病痛，
1個動作通通搞定！

名師示範 大圖版
特別60分鐘教學 DVD

從台灣、大陸、日本、東南亞到北美，
超過 100 萬人都學！

1次 1個動作
每次 3分鐘
每天 做5回

啟動身體「自癒力」的秘訣，就在於：
哪裡的器官有問題，就運動哪裡！
你照顧身體1天，
身體就會照顧你7天！
五十肩、腰痛、腳麻、腿無力……
免吃藥打針，動一動就會好！

黃木村 老師

累計系列 作品銷量 達20萬 驚人的 人體自癒療法 第二彈

3分鐘 痠痛解放書

快走或慢跑 舒鬆！

揉一揉·拉一拉·轉一轉，
啟動7大系統開關，
99% 症頭都根治！

黃木村 老師

全球超過百萬人都在學！
1次1個動作 每次3分鐘 每天做5回

哪裡的器官有問題，就動哪裡！成功啟動「人體自癒力」，
你照顧身體1天，身體就會照顧你7天！

黃貴帥 江國輝 楚恆毅 鄧玲倫 聯合推薦！



積極應世

之現代修行

單元。陸

原始佛教之 **大智大用**

系列講座 佛法、禪法、菩提及美滿生活

隨佛禪師 傳法

二〇一七年六月二十四日

龍山寺板橋文化廣場 七樓大會堂

一、宣揚 佛陀教導之原始佛法。

二、教導修習「因緣觀」，建立「因緣、緣生」的正見。

三、原始佛法在現代生活之應用。

四、教導都會學人，落實 佛陀的教導，實踐自利利他的現代生活。

五、開啟世、出世間相應的古仙人道。

歡迎發心參與法工

活動全程免費，歡迎隨喜護持

當天提供素食午餐

活動時間：2017年6月24日 9:00~17:00

洽詢電話：02-2892-2505；02-2892-1038

網絡報名：member.arahant.org

教會網站：www.arahant.org

活動地點：龍山寺板橋文化廣場 大會堂(新北市板橋區文化路二段242號7樓)

活動報名

財團法人臺北市龍山寺
社團法人中華四聖諦佛教會

主辦
主協




因緣法·觀

因緣法之深義
因緣觀之日用

隨佛禪師 傳法

內容

壹。正觀
貳。覺悟
參。息苦
肆。開展新人生

2017年5月2日 至 8月15日 每週二晚19:00~21:00

地點：龍山寺板橋文化廣場 十樓佛堂
 新北市板橋區文化路二段242號10樓（捷運板南線江子翠三號出口直走約300公尺左右，麥當勞對面）
 洽詢電話：中華原始佛教會 02-2892-2505
 更多訊息：請到 www.arahant.org 原始佛教會網站

財團法人臺北市艋舺龍山寺 主辦
 社團法人中華原始佛教會 協辦



解脫

的生活
的正觀智

隨佛禪師 傳法

內容

一、正觀因緣的真義。
 二、淺說因緣觀之日常實修。
 三、因緣觀之生活實踐。
 四、因緣觀之日常修習。
 五、因緣觀之生活解脫。

2017年9月5日~12月19日 每週二晚 19:00~21:00（共十六次）

9月5日 9月12日 9月19日 9月26日 ■ 10月3日 10月10日 10月17日 10月24日 10月31日
 11月7日 11月14日 11月21日 11月28日 ■ 12月5日 12月12日 12月19日

地點：龍山寺板橋文化廣場 十樓佛堂（新北市板橋區文化路二段242號10樓）
 洽詢電話：中華原始佛教會 02-2892-2505
 更多訊息：www.arahant.org 原始佛教會官網

財團法人臺北市艋舺龍山寺 主辦
 社團法人中華原始佛教會 協辦



隨佛禪師

傳法

系列講座

佛陀真法

之全貌與實用

- 一、宣說佛陀原說教法。
- 二、開啟十二因緣說的真義。
- 三、宣講佛法修行次第——四聖諦三轉十二行。
- 四、日用與修證之通貫。
- 五、積極應化的人生。

單元。壹 七月十五日

十二因緣

佛法之主軸與真義

單元。貳 八月十二日

緣生法眼

貫通生活與輪迴之聖慧

單元。參 九月九日

四聖諦之次第第三轉

生活之無上等正覺

單元。肆 十月十四日

味、結

度過煩惱的關鍵與要訣

單元。伍 十一月十一日

觀與正定

佛門修證之根本

單元。陸 十二月九日

斷苦與慈悲

人間佛道之宗要



歡迎發心參與法工



活動全程免費，歡迎隨喜護持



當天提供素食午餐

活動時間：2017年 7月 至 12月

洽詢電話：02-2892-2505；02-2892-1038

網絡報名：member.arahant.org

教會網站：www.arahant.org

活動地點：龍山寺板橋文化廣場 大會堂（新北市板橋區文化路二段242號7樓）



Line@課程洽詢



財團法人臺北市艋舺龍山寺
社團法人中華四聖諦佛教會

主辦
主協





佛
陀
真法
系列講座
之全貌與實用

十二因緣

去
論
歸
經

- 一、宣說佛陀原說教法。
- 二、開啟十二因緣說的真義。
- 三、宣講佛法修行次第——四聖諦三轉十二行。
- 四、日用與修證之通貫。
- 五、積極應化的人生。

單元。壹 佛法之主軸與真義

隨佛禪師傳法

7月15日 週六

歡迎發心參與法工
 活動全程免費，歡迎隨喜護持
 當天提供素食午餐
 活動時間：2017年7月15日 9:00~17:00 洽詢電話：02-2892-2505；02-2892-1038
 網絡報名：member.arahant.org 教會網站：www.arahant.org
 活動地點：龍山寺板橋文化廣場 大會堂(新北市板橋區文化路二段242號7樓)

Line@活動洽詢

財團法人臺北市艋舺龍山寺
社團法人中華四聖諦佛教會

主辦
主協



隨佛禪師 傳法

原始佛教

中道禪

契應佛法

慧炬傳燈，承續千年法脈

六日禪

禪法總綱：

修七覺分

究竟四聖諦

三轉、十二行

一、受持九戒、離欲戒，智念立意，守護根門

二、依入出息要訣，度越掉悔蓋、昏沉蓋，住初禪定

三、念觀十二緣起之七法、二十處、四階、法住

四、大覺老死生、滅法，智覺、法眼明

五、大悟緣生智，度越三倒見，斷疑蓋

六、如實知見賢聖正道，具足慧根、信根

龍山寺板橋文化廣場
7月24日至7月29日



LINE@
相關課程洽詢

禪修地點：龍山寺板橋文化廣場 十樓佛堂 新北市板橋區文化路二段242號

網絡報名：member.arahant.org 教會網站：www.arahant.org

洽詢電話：02-2892-2505 / 02-2892-1038 報名截止：2017年7月17日

歡迎發心參與法工 活動全程免費，歡迎隨喜護持，自利利他



財團法人台北市艋舺龍山寺 主辦
中華四聖諦佛教會 協辦





佛
陀
真法
之全貌與實用

系列講座

單元。貳

貫通生活與輪迴之聖慧

隨佛禪師

傳法

緣生法眼

- 一、宣說 佛陀原說教法。
- 二、開啟十二因緣說的真義。
- 三、宣講佛法修行次第——
- 四聖諦三轉、十二行。
- 四、日用與修證之通貫。
- 五、積極應化的人生。

歡迎發心參與法工 活動全程免費，歡迎隨喜護持 當天提供素食午餐

活動時間：2017年 8月12日 週六

洽詢電話：02-2892-2505；02-2892-1038

網絡報名：member.arahant.org

教會網站：www.arahant.org

活動地點：龍山寺板橋文化廣場 大會堂（新北市板橋區文化路二段242號7樓）



Line@活動洽詢



財團法人臺北市艋舺龍山寺
社團法人中華四聖諦佛教會

主辦
主協





禪林通告



中道僧團

原始佛法 人間佛教

正法之光

創刊於 2010 年 7 月 5 日

導師：隨佛尊者

發行：原始佛教會

發行人：Ven. Bhikkhu Aticca

欢迎助印《正法之光》赠送流通

email : saddhammadiipa.tw@gmail.com

臺北市北投區登山路 139 之 3 號 Tel : (02)2892-2505

為響應環保，減少紙張資源浪費，

請提供 email 帳號，索取電子檔；

或上網下載：<http://www.arahant.org>

台灣護持帳戶：

社團法人中華原始佛教會

1. 郵局劃撥：帳號 50159965

2. 台灣銀行 天母分行：帳號 142001006834

馬來西亞護持帳戶：

Sambodhi World Berhad

HSBC Bank : 202-124475-101

美國護持帳戶：

1. Original Buddhism Society (弘法、助印)

Citibank Savings Account 9930260993

2. Compassion for Children (扶助孤童)

Citibank Savings Account 9946841178

版權聲明：

有著作權 如為宣法，非為買賣，
不修改、增減內容，歡迎翻印流通。

中華台灣教區(Taiwan) E-mail:arahant.tws@gmail.com

臺北 內覺禪林

臺北市北投區登山路 139 之 3 號 電話：886-(02) 2892-1038 傳真：886-(02) 2896-2303

臺北 原始佛教中道禪院

臺北市伊通街 58 號 2 樓 電話：886-(02) 2515-2505

臺中 中道禪林

臺中市南屯區文心路一段 378 號 11 樓之 1 電話：886-(04) 2320-2288

高雄 中道禪林

高雄市南鼓山區美術館路 261 號 2 樓 電話：886-(07) 586-7198

美國教區(U.S.A.) E-mail:arahant.usa@gmail.com

紐約 原始佛教中道禪院

30-20 Parsons Blvd, Flushing, NY 11354 Tel:718-321-3380 Tel:718-666-9540

馬來西亞教區(Malaysia) E-mail:arahant.mas@gmail.com

吉隆坡中道禪林 Sambodhi World- Kuala Lumpur

28, Jalan 16/5, 46350 Petaling Jaya, Selangor, Malaysia Tel : 6-03-79318122

檳城中道禪林 Sambodhi World - Penang

77, 2nd & 3rd floor, Lorong Selamat, 10400 Pulau Pinang, Malaysia Tel : 6-04-2288100

威省中道禪林 Sambodhi World-S.Prai

269, 1st & 2nd floor, Jalan Kulim, 14000 Bukit Mertajam, Pulau Pinang, Malaysia Tel : 6-04-5400405

怡保中道禪林 Sambodhi World-Ipoh

61A & 61B, Jalan Chung Ah Ming, 31650 Ipoh, Perak, Malaysia Tel : 6-05-2410216

馬六甲中道禪林 Sambodhi World-Malacca

30, Jalan Kota Laksamana 3, Taman Kota Laksamana, 75200 Melaka, Malaysia Tel : 6-06-2818391

新山中道禪林 Sambodhi World-Johor Bahru

20, Jalan Undan 6, Taman Perling, 81200 Johor Bahru, Johor, Malaysia Tel : 6-07-2325248

雙溪大年 中道禪林 Sambodhi World-Sungai Petani

21, Lorong Emas 2, Taman Emas Suria, 08000 Sungai Petani, Kedah, Malaysia

太平中道禪林 Sambodhi World-Taiping

24, Jalan Taman Kamunting, Taman Kamunting, 34600 Kamunting, Perak, Malaysia



欲参与「社团法人中华原始佛教会」之各项弘法护持者，您可透过以下之捐款方式择一进行：

一、邮局划拨捐款

户 名：社团法人中华原始佛教会
划拨帐号：50159965

二、银行电汇捐款

银 行 帐 户：台湾银行北投分行
户 名：社团法人中华原始佛教会
银行电汇帐号：036001003565

三、ACH 定期转账捐款

为节省您往返金融机构排队办理汇款的时间，一切依您的需求，选择自己经常往来的金融机构作为扣款行，即可填写 **ACH 定期转帐授权书** 办理定期捐款，透过台湾票据交换所媒体交换业务 (ACH) 机制，方便、安全、迅速、可靠。办理转帐扣缴之金融机构，可至台湾票据交换所网站 <http://www.twmch.org.tw/> 查询。
 ▶扣款日期：定期扣款固定於每个月 15 日为扣款基准日（如遇例假日则顺延一天办理）。
 ▶注意事项：请在填写授权书前先详阅付款条款及填写需知，填妥授权书後请您以挂号寄出，在寄出授权书前，请检查授权书是否填写完整及签名。
 ▶邮寄地址：11299 北投邮局第568号信箱

四、海外护持：

海外法友欲护持中华原始佛教会的弘法、道场禅林建置维修及法宝流通，可以透过护持者所在地之银行办理国际汇款，汇入「**社团法人中华原始佛教会**」在台湾的「**台湾银行天母分行**」所开立的帐户中，办理程序请依下列指示进行汇款即可。

☆台湾银行天母分行汇入汇款指示：

1. S W I F T：BKTWTWTP142
2. 银行名称：BANK OF TAIWAN
3. 分行名称：TIENMOU BRANCH
4. 银行地址：NO.18,SEC.7, JHONG SHAN N.RD., TAIPEI CITY 111,TAIWAN
5. 受款人帐号：142001006834
6. 受款人名称：
ORIGINAL BUDDHISM SOCIETY IN TAIWAN
(社团法人中华原始佛教会)
7. 受款人电话：(02)2892-2505
8. 受款人地址：139-3 Deng-Shan Road,
Pei-Tou 11247,Taipei, Taiwan
(台北市北投区登山路 139-3 号)

98-04-43-04 郵政劃撥		帳號 50159965		金額 (小寫)		儲蓄存款單		元	
通說欄 (限與本次存款有關事項)		參與 中華原始佛教會		金額		億		元	
☐ 法寶流通 (助印經書或助錄影音) ☐ 護持中華原始佛教會弘法 ☐ 其他 (請註明：_____)		※由於中道僧團終生不取、 積蓄、使用錢財，也無有代 管這僧團者，請以實物方式供 養，請勿用劃撥款項方式供 養。		社團法人中華原始佛教會 主管：_____ 電話：_____ 地址：_____ 郵政劃撥帳號：_____ 戶名：_____ 姓名：_____ 通：_____ 訊：_____ 處：_____ 電話：_____ 直線內信供機磁器印錄用請勿填寫		經辦局收款戳 電匯紀錄 存款金額 收款帳號戶名		郵政劃撥儲金存款收據 ③寄款人請注意背面說明 ④本收據由電腦印錄請勿填寫	

※注意事項：

完成上述各項捐款方事後，請將「匯款收執聯」以傳真回傳(FAX：+886-2-2896-2303)，
傳真 10 分鐘後請電洽 +886-2-2892-2505，以確認是否收到，亦可使用 e-mail 寄到：
o.b.s.taiwan@gmail.com 信箱，並請註明：1.捐款者姓名。2.捐款項目。3.捐款金額。
4.收據開立方式。5.收據寄送地址。6.連絡電話等訊息。

郵政劃撥存款收據
注意事項

- 一、本收據請詳加核對並妥為保管，以便日後查考。
- 二、如欲查詢存款入帳詳情時，請檢附本收據及已填妥之查詢函向各連線郵局辦理。
- 三、本收據各項金額、數字係機器印製，如非機器列印或經塗改或無收款郵局收訖章者無效。

請寄款人注意

- 一、帳號、戶名及寄款人姓名通訊處各欄請詳細填明，以免誤寄；抵付票據之存款，務請於交換前一天存入。
- 二、每筆存款至少須在新台幣十五元以上，且限填至元位為止。
- 三、倘金額塗改時請更換存款單重新填寫。
- 四、本存款單不得黏貼或附寄任何文件。
- 五、本存款金額業經電腦登帳後，不得申請撤回。
- 六、寄款人如有疑問，請洽詢：
中華原始佛教會 02-28921038
網址：<http://www.arahant.org>

PS：

1. 收據不需寄送者，請註明。
2. 若收據不需寄送，但需掃描後 e-mail 給您者，請您留下 e-mail 地址。
3. 收據約於三週內寄發，年底累開收據則在隔年 2～3 月時寄發。

※由於中道僧團終身不受取、不積蓄、不使用錢財，也無有代為管理金錢供養的淨人。凡要供養中道僧團者，請以「實際物品」方式供僧，勿使用金錢供養中道僧團。

您的涓滴奉獻，
功德輾轉利澤十方，
佛、法、僧、戒的光明
普照於人間！

中華原始佛教會感謝您的護持！

交易代號：0501、0502現金存款 0503票據存款 2212劃撥票據託收

本聯由儲匯存查 210×110mm(80g/㎡)機)保管五年

开正法眼 中道三日禅 吉隆坡中道禅林





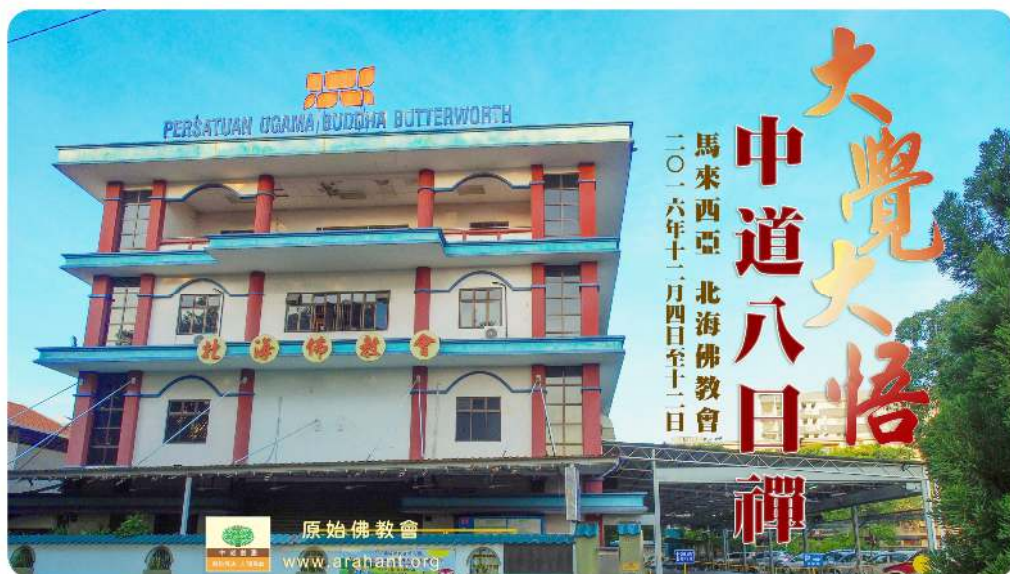
大众弘法：佛法的大用系列 吉隆坡中道禅林



2016 年 12 月 1 ~ 4 日 随佛长老在吉隆坡中道禅林为大众弘法。新、马各地道场亦同步联机听法。



大覺大悟 中道八日禪 北海佛教會





大众弘法：如何正觉于生活 北海佛教居士林



佛陀千年正传：四神足 新加坡佛教青年弘法团



複次、智聖諦，知當智知，本所未聞法，當正是惟時，生眼、智、明、覺。智、明、覺。複次、此智滅跡聖諦，已知當修，本所未聞法，當正是惟時，生眼、智、明、覺。

四聖諦

之次第三轉



此苦聖諦，本所未聞法，當正是惟時，生眼、智、明、覺。此苦集，此滅，此道。生活之無上等正覺。惟時，生眼、智、明、覺。

一、宣說 佛陀原說教法。
二、開啟十二因緣說的真義。
三、宣講佛法修行次第。四聖諦三轉、十二行。
四、日用與修證之通貫。此處名譽法論。
五、積極應化的人生。

一、宣說 佛陀原說教法。
二、開啟十二因緣說的真義。
三、宣講佛法修行次第。四聖諦三轉、十二行。
四、日用與修證之通貫。此處名譽法論。
五、積極應化的人生。

一、宣說 佛陀原說教法。
二、開啟十二因緣說的真義。
三、宣講佛法修行次第。四聖諦三轉、十二行。
四、日用與修證之通貫。此處名譽法論。
五、積極應化的人生。

一、宣說 佛陀原說教法。
二、開啟十二因緣說的真義。
三、宣講佛法修行次第。四聖諦三轉、十二行。
四、日用與修證之通貫。此處名譽法論。
五、積極應化的人生。

一、宣說 佛陀原說教法。
二、開啟十二因緣說的真義。
三、宣講佛法修行次第。四聖諦三轉、十二行。
四、日用與修證之通貫。此處名譽法論。
五、積極應化的人生。

一、宣說 佛陀原說教法。
二、開啟十二因緣說的真義。
三、宣講佛法修行次第。四聖諦三轉、十二行。
四、日用與修證之通貫。此處名譽法論。
五、積極應化的人生。

一、宣說 佛陀原說教法。
二、開啟十二因緣說的真義。
三、宣講佛法修行次第。四聖諦三轉、十二行。
四、日用與修證之通貫。此處名譽法論。
五、積極應化的人生。

一、宣說 佛陀原說教法。
二、開啟十二因緣說的真義。
三、宣講佛法修行次第。四聖諦三轉、十二行。
四、日用與修證之通貫。此處名譽法論。
五、積極應化的人生。

一、宣說 佛陀原說教法。
二、開啟十二因緣說的真義。
三、宣講佛法修行次第。四聖諦三轉、十二行。
四、日用與修證之通貫。此處名譽法論。
五、積極應化的人生。



原始佛教会

<http://www.arahant.org>

正法之光

http://www.arahant.org/tc/obs_magazine.shtml
欢迎投稿 email : saddhammadipa.tw@gmail.com

原始佛教电子报

http://www.arahant.org/tc/obs_newsletter.shtml

中华原始佛教会

<https://www.facebook.com/Saddhammadipa>