



原始佛教會 Saddhammadiipa
ORIGINAL BUDDHISM SOCIETY

佛陀正覺後 2444 年
2012 年 6 月 15 日

正法之光

第 **23** 期
創刊於 2010 年 7 月 5 日



原始佛法
人間佛教

星马宣法 南洋弘化 原始佛法 根壮苗直

在缘生的当下，对周遭事物及本身做更细腻的观察、探讨。从中越发发现身心(五受阴)是因缘不停地流转中的呈现：身心在根境因缘中，不停地流转起伏，衍生许多烦恼，造就了无止息的流转。有多少众生明白在色身流逝的那一刻，还坚持去了再来的意想及欲求，正是轮回的苦难，明白渴盼逝去的家人会再回来相聚是一种苦呢？而类似的苦恼却在生活中一再的发生，我们明见了么？我们洞悉「由于贪爱不断，五受阴一直在生死轮回中不停的流转」了么？



原始佛教會 發行

供非回教徒阅读 FOR NON MUSLIM ONLY

廣傳法教 利澤世間



随佛尊者拜访新加坡 Ven. K. Rathanasara 并致赠第 18 期《正法之光》杂志



新加坡《中道三日禅》(5/24 ~ 26)



新山一家一菜供僧



新山中道禅林《大众弘法》(5/27 ~ 29)



马六甲中道禅法：随佛尊者主法
Bhikkhu Mokkhadipa 法师翻译成英文



马六甲中道禅林《大众弘法》(5/30 ~ 6/1)



东甲 Asahan 《中道七日禅》(6/2 ~ 6/8)

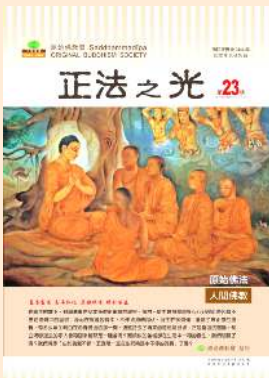


皈依四圣谛



- 一、我們不否認在此方、他方，過去、現在、未來有若一、若二甚或百、千、萬、億佛；但是為避免無謂的臆測與爭論、遠離偽說的揉雜，我們回歸歷史上的 釋迦佛陀為我們的根本大師。
- 二、我們承認在歷史的遞嬗中，佛教有各宗各派的教說；但是我們奉持由大迦葉所号召，經過五百位修行成就者—阿羅漢所認可的第一次結集之聖典作為修行的依據。雖然這可能沒有將 佛陀一生說法全然收集，但是作為顯明正法及修證菩提所需，必(已)然足夠。
- 三、經過兩千四百多年的傳承， 佛陀原始教法已然新舊交雜、真偽難分；我們以近 200 年來佛教學界的考據為依據，確認雜阿含經與南傳相應部當中古老修多羅的共說，去除後世之增新與部派教義之混雜融涉部分，還原第一次聖典結集之原貌。
- 四、我們尊重任何端正信仰之教派；但是我們以奉行 佛陀真實教法之僧團為現前的依止。
- 五、我們尊重任何不違反法律與善良風俗的教說與信仰；我們謹守政教分離之原則，不參與任何政黨與政治活動。我們確認緣生法無從比較出絕對的勝劣平等，男女二眾皆能成就無上菩提，是應恪守分責分權之分際。

第 **23** 期
創刊於 2010 年 7 月 5 日



指導：中道僧團
編輯：隨佛法師 (烏帕沙瑪比丘)
Ven. Bhikkhu Vopasama
發行：原始佛教會
發行人：Ven. Bhikkhu Atticca

隨佛而行	突破困難的智慧與方法.....	4
古老經說	當于五欲斷欲貪.....	5
佛史溯源	部派結集與傳誦的演變-1.....	7
正法新聞	馬來西亞、新加坡、美國、台灣聯合報導.....	19
弘法側記	新山中道禪林《一家一菜供僧暨大眾弘法》側記.....	28
弘法記實	吉隆坡《南洋商報弘法》紀實.....	30
道場點滴	馬六甲中道禪林慶祝母親節活動.....	32
	馬六甲中道禪林成立法工組.....	33
	馬六甲中道禪林『僧眾托鉢』有感.....	34
	吉隆坡中道禪林『僧眾托鉢』.....	36
	Ven. Bodhidīpa 剃度儀式.....	37
道場點滴	素食大會側記.....	40
	『素食者自豪大遊行』見聞記.....	41
	台中法友自立自強.....	42
梅花映月	隨手關注身後的門.....	43
法友感言	禮敬隨佛尊者.....	44
	參加吉隆坡禪修營分享.....	46
	探訪怡然精舍殘障兒童收留所的感言.....	49
	衛塞節感懷&現法樂住.....	50

近期活動海報：◎洛杉磯中道八日禪（傳佛宗教 入真實智）： p.18 ◎ 紐約中道五日禪（傳佛宗教 入真實智）： p.22

本期內容摘要

今年 5 月 13 日至 6 月 22 日為期一個月有餘，僧團風塵仆仆於新加坡與馬來西亞新山、馬六甲、吉隆坡、威省、檳城各地弘揚佛陀正法並舉辦多場中道禪修營，這些活動除了【正法新聞】報導成為燦然的历史記錄，各地書記組也提供了這些活動的報導，讀友可以從這些報導文字中，約略感染參與法友的興奮心情。此次弘法行程中，就屬在吉隆坡南洋商報舉辦的大眾弘法最為壯觀，這在【弘法紀實】有詳細報導，精采而深入的弘法內容『突破困難的智慧與方法』，為償法友殷殷之盼，已經制作成影音光碟流通，歡迎十方善友請法，當得無上法益。而 Ven. Bodhidīpa 在吉隆坡中道禪林出家，世尊座下又添龍象，何等可賀，由吉隆坡書記組記下的僧團盛事『剃度儀式側記』。

紐約法友參加紐約素食者自豪大會，當天的盛況就記錄在紐約教區的【正法新聞】與【道場點滴】的『素食大會側記』、『素食者自豪大遊行見聞記』等文稿之中。台中法友、馬來西亞法友們參加活動的感言一一刊載，讀友是否也想一抒感懷？

本期【梅花映月】專欄，主筆以『隨手關注身後的門』，陈述因緣正見的生活態度：我們所認知的成就或失誤都已過去，時時都是新的開始，著眼當前「隨正念、隨正見、行于正行」，盡在當下奮勵不懈，則發生過的任何事，皆可重新定義其意義與價值。誠然不虛言也。

突破困难的智慧与方法

隨佛法師 **Bhikkhu Vūpasama** 講述

智慧一：有困难是当然，没困难是偶然

智慧二：怕困难就是大困难，面对困难才能解决困难

智慧三：抱怨是无奈的表现，愿意了解才会增加助力

智慧四：解决困难的方法就在困难当中

方法一：充份了解困难的现前实况

方法二：发现引发困难现况的原因

方法三：改变或消除困难的原因，就能改变或消除困难

方法四：确立改变或消除困难原因的行动步骤

智慧五：甚么都会改变，从现在改变起

智慧六：改变正是解决困难的开始

智慧七：困难的核心是人，改变人就能改变困难

智慧八：人就是生活的历程，改变生活历程就能改变人

智慧九：改变生活历程应当从眼前的生活开始

智慧十：改变眼前的生活，就是改变自己

方法一：耕耘好人缘、好事缘，让生活更好

方法二：远离损友，不作恶事，让困难更少

方法三：放弃完美的期待，接受有所不足才是正常

方法四：握紧手掌则万万不能，放松手掌则事事可能

方法五：人生就是尽力在历程，放弃没有的「结果」



當於五蘊斷欲貪

节录自 随佛法师之《相应菩提道次第》
第四章 「老病死」之缘由与灭尽 第二节 明、无明
第二品 如实知集、味、患、离之次第
第五目 如实知「离」：当于五蕴断欲贪

1-4-2-2.5.1 五蕴无常、苦，当於五蕴断欲。

1-4-2-2.5.2 若於五蕴断贪欲，则於未来不生、老病死苦。

SĀ77 大正藏《杂阿含》77 经； **S22.25**《相应部》蕴相应 25 经

如是我闻：一时，佛住舍卫国只树给孤独园。

尔时、世尊告诸比丘：「当断色欲贪，欲贪断已则色断，色断已得断知，得断知已则根本断，如截多罗树头，未来不复更生。如是受、想、行、识欲贪断，乃至未来世不复更生」。

佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。



古老經說 白話摘要

台灣 編輯組

SĀ77 大正藏《杂阿含》77 经

我是听 佛陀这么说的：

有一段时间， 佛陀住在舍卫国祇树给孤独园。

那时候， 佛陀告诉比丘们说：「应当要舍断对色的欲贪，舍断对色的欲贪后，就会舍断对色的系缚，舍断对色的系缚后，就得到解脱知见，得到解脱

知见后，则舍断生死的根本，如同截断多罗树的根头，在未来就不会再生了。像这样，舍断对受……想……行……识等欲贪，则舍断生死的根本，未来不再生。」

比丘们听到 佛陀所说的法后，欢欢喜喜的去实践。

古老經說 讀後感言

台灣 法觀

大正藏《雜阿含》77經讀後感言

佛陀說法四十余年，行迹遍及古印度恒河兩岸諸國，教化不同種姓人物無數。很多受教人士與佛陀可能只有很短暫的接觸，儘管時間不長，簡單的幾句開示，有根器者立刻理解佛陀所要傳達的正法訊息，修行即能得力。這訊息只有簡單幾句話，如同本經（雜阿含 77 經）內容一樣：修行者要舍斷對五陰的欲貪；完成離貪斷愛的修行，即可解脫生死輪回。

世人大都恐懼死亡，而恐懼死亡的根由在於對生命有貪愛。貪愛愈深者，對死亡恐懼也愈深。

以佛法的觀點來說，五陰的运转即是生命輪回現象，對五陰的欲貪即是对生命有貪愛。于五陰的欲貪不舍斷，則輪回不可出。

世人凡夫所说的欲贪与 佛陀正法所指的欲贪在范围程度上有很大的差别。世人所说的欲贪指的是对非自己本分之人、事、物的贪求，仅止于道德层面的禁忌。而 佛陀正法所讲的欲贪则指于眼、耳、鼻、舌、身、意等六识随起的贪求，是圣者修行层面的关照重点。前者为世间，后者为出世，真的「差很大」！

远的不说，以日常生活饮食为例，世人对自己认定的眼前美食会立刻投入享用，不做二想；换句话说，美食当前，凡夫只想到吃。佛陀对于吃的观点在《阿含经》里面讲得很清楚，修行人对于食物采取不得不吃的态度，为疗饥而食，食时做如食己子肉之想。也只有无时无刻对欲贪有如此的观察与警觉，才能离贪断爱，走向灭苦解脱之道。在此不得不赞叹，出家修行真乃大丈夫行径，非凡人所能。

法語選萃

- ◇ 人们会误认为无聊时大脑会胡思乱想，事实是因为当时没事或没有重要问题待解决，若感觉无聊～这是觉得空虚的反应，这时大脑就会找肯定自己的事来思索，以取悦自己，例如上网点新闻来看，就为了证明自己还活著（存在感～对自我的贪爱），这些都不是胡思乱想，而是配合当时心绪的发展，就开始想东想西，只是为了平衡感情面，也与当时的情绪有关，而有了平衡性的思索与想像。
- ◇ 如何发现『对自我的贪爱』？唯有多落实修行！实修是什么意思？就是了解自己、调伏自己、控制自己、驾驭自己、度越自己---的实际经验。
- ◇ 年纪越大、习气也越大，这会变成困境，不可轻忽！趁早修行！作该做的事，生活规律、踏实，即便自己一人坐在那里，也不会空虚寂寞、东想西想的想要取悦、平衡自己。

记录自 随佛法师说法 台湾 法住

部派分裂與論書的傳出

(二) 部派結集與傳誦的演變 -1

接《正法之光》第十七期 p.11~p.25

選錄自 隨佛法師 Bhikkhu Vūpasama 著《原始佛法與佛教之流變》© 2010

阿育王在佛教分裂上的地位及影响

从阿育王支持优禅尼僧团优波离师承第五师的目犍连子帝须 Moggaliputta-tissa，疏离了毗舍离僧团优波离师承第三师的树提陀婆 Jotidāsa，却另外支持毗舍离僧团大天 Mahādeva 的作法当中，可以得知，阿育王是默许及接受目犍连子帝须主张「十事非律造成上座部与大众部分裂」的说法。又另从阿育王时代遗留下来的石刻铭文内容得知，阿育王敕令佛教僧团「不得破僧」及呼吁「僧团和合」，可知「不许破僧」的敕令，主要应当是针对「坚守传统经说教法，反对大天异说，不同意目犍连子帝须的折衷说法」的摩偷罗地区阿难系僧团了。见阿育王石刻铭文的『沙如那陀法敕』¹：

「虽任何人亦（不得）破僧。若比丘或比丘尼而破僧者，皆令著白衣，不得住精舍之处。……天爱如是昭。」

阿育王敕令的主要目的，应当是为了警告当时阿难系摩偷罗僧团的优波鞠多 Upagupta、罽宾僧团的末田地 Madhyāntika（又译末阐提），不得有任何反对或拒斥优禅尼僧团主张的行动，也不得为了「五事异法」和毗舍离僧团再起争端。由于分别说部宣称「十事非律论争」造成上座部与大众部分裂，自称是上座部正统，俨然以优波离师承的正统自居，并且得到阿育王的默许及支持。在阿育王「不得破僧」的敕令下，强迫阿难系僧团及优波离系毗舍离僧团必须接受分别说部的说法，承受不当的屈辱及虚假不实的诋

毁。

如是可推知，当时的阿难系僧团应当是在阿育王的压迫下，不仅被否定了平息「十事非律纷争」、主导「第二次结集」的功绩，也被自称是「上座部正统」的分别说部视为旁属。同样的，毗舍离僧团也是在阿育王的逼迫下，不得不承受分别说部的不实指控，背负起莫需有的「分裂僧团」的千古罪名。当时毗舍离僧团的领导者，优波离系第三师树提陀娑受到阿育王的边缘化，不仅要面对阿育王借着抬高天天的声势（天天是毗舍离僧团的一份子），作为矮化树提陀娑之地位的手段，更要接受阿育王推崇目犍连子帝须为优波离师承正统的地位。

阿育王刻意扶植听从王命的目犍连子帝须，支持优禅尼的分别说部僧团，边缘化、矮化毗舍离僧团，压制、逼迫摩偷罗的阿难系僧团，并且威胁、恫吓、不许反抗。阿育王不仅过度的介入、干预僧事，又为了君王的权威及王家的利益，一方面惩处为了维护佛法而抵触王命的阿难系僧团，二方面大力扶持亲近王家、听从王命的分别说部僧团，边缘化、矮化及羞辱优波离系毗舍离僧团。阿育王的作法，破坏了佛教僧团依照律戒的净化息争机制，使得「五事异法纷争」进一步的扩大为僧团分裂的下场，这才是佛教僧团分裂的真正原因。后世的佛弟子，只知阿育王护法供僧的热切，千百年来歌颂为护教的典范，那里会知道阿育王作了造成佛教分裂的过失。

阿育王在印度佛教发展史的角色，犹如基督教发展史当中的罗马帝国皇帝君士坦丁（一世）（拉丁语：Constantinus I Magnus，在位公元 306~337 年）。君士坦丁大帝对基督教派发展的影响，是极为巨大且深远。公元 313 年君士坦丁大帝颁布《米兰诏书》（Edict of Milan），承认基督教为合法且自由的宗教，并且归还先前迫害时期没收的基督教教会的财产，规定星期天为礼拜日。此外，君士坦丁又给予基督教各种不同实惠的特权及税收豁免权。君士坦丁为

了确立一个他可以接受，又有利于罗马帝国的基督教会（这当然是出自政治目地），将当时分散在地中海周边各地诸多不同的基督教派，以及各自有别的上帝信仰与神学学说，予以整合成统一的信仰、教说及教派。

公元 325 年君士坦丁大帝出面召开了基督教第一次的「大公会议」，也就是著名的「尼西亚会议」。当时阿利乌²（Arianism，主张被称阿里乌主义、亚流主义学派；属安提那派）及亚他那修（Athanasius；属亚历山大派）两位著名的神学家，分别代表两大不同主张的派系，在会议中提出了相互对立的神学学说，展开关于基督的神性和人性的激裂辩论，这次辩论的目地是为了确定整个基督教信仰及学说的内容，同时也影响了各教派的存亡及发展。

「尼西亚大公会议」的最后结论是支持亚他那修的理论，通过了《尼西亚信经》（依会议命名，全名为《尼西亚—君士坦丁堡信经》）。《尼西亚信经》的主要内容：一、明确规定上帝为「独一、全能的父」和「创造有形、无形万物的主」，相信在亘古以前耶稣基督是和上帝一体，是「受生而非被造」；二、相信上帝（即天主）圣父、圣子、圣灵；三、相信圣灵（圣神）「是主、是赐生命」的存在，圣灵是「与圣父、圣子同受尊崇、敬拜」。圣父、圣子、圣灵三个信条，构成了基督教「三位一体」的基本信仰理论，并且采取坚定相信「大公教会是圣而公之教会」。此后，《尼西亚信经》即成为基督教的正统学说，阿利乌教派及学说则被斥为「异端」。日后，君士坦丁大帝在安提那派优西比乌的影响下，转而支持阿里乌教派，随后继位的君士坦提乌斯二世也支持阿里乌教派，阿里乌教派才得到延续。

公元后 380 年，基督教召开第一次「君士坦丁堡大公会议」，当时原本尚有争议的「圣灵」属性，已被承认具有「三位一体」的神格，又再将阿里乌教派斥为异端。此时，「三位一体」的神学思想，经过长

达 55 年的论辩及发展，已经确立为正统的基督教义了。在时势底下，阿里乌教派已经无力改变大势，成为发展在日耳曼人当中的旁流（或称亚流、亚略）。公元 7 世纪，伊比利亚半岛最后一位信奉阿里乌派的君主改信了天主教（即基督教大公教会）后，阿里乌派才消失于世。此时的基督教，教义及教会都成为大一统的教会了。

阿育王及君士坦丁大帝，都是出于政治目的而热心支持宗教的俗世君王。君士坦丁大帝是让分歧的基督教派及神学信仰，经由公开的神学辩论会议，发展为统一的基督教义及基督教会，奠定了基督教顺利发展的重要基础。反之，阿育王的作为，原本是为了平息僧争、维持佛教的统一，但是不当的处理方式，却让原本一致的佛教僧团及教说，发生了对立、分裂，造成佛教教派及教说至今长达近二千三百年的分裂演变史。

当优禅尼的优波离系分别说部受到阿育王的支持，将「自部结集」的集成传往印度全境及周边各地后，分别说部才再分化为化地部、法藏部、饮光部。此时佛教分裂为两大师承、三大部系，共有五部僧团，佛教分裂为五部僧团的时间，应当是在阿育王在位的时代，当时摩偷罗地区的阿难系僧团是由第三师优波鞠多领导。见公元后 411 年佛陀跋陀罗 Buddhahadra 译出的《达摩多罗禅经》『序』³：

「如来泥洹未久，阿难传其共行弟子末田地，末田地传舍那婆斯。此三应真咸乘至愿，冥契于昔，功在言外，经所不辩必暗，軌无匠孱焉无差。其后有优波崛（多），弱而超悟，智绍世表，才高应寡，触理从简，八万法藏所存唯要。五部之分始自於此。」

根据梁朝僧伽婆罗翻译的《阿育王经》，当中提到阿育王「供养五部僧」。见《阿育王经》卷三⁴：

「时阿育王语比丘名一切友：我当施僧十万金及一千金银琉璃鬘，于大众中当说我名供养五部

僧。」

二、新经说及论义的传出

2-1 五部僧团的结集

阿育王时代，佛教先分裂为两大师承、三大部系后，当时佛教部派是「应真更集三藏，于是互执见闻、各引师说，依据不同遂成五部」。见梁朝慧皎（A.D.497 ~ 554）《高僧传》⁵：

「迦叶、阿难、末田地、舍那波斯、优波掘多，此五罗汉次第住持，至（优波）掘多之世，有阿育王者。王在波吒梨弗多城，因以往昔见佛遂为铁轮御世。……远会应真更集三藏，於是互执见闻、各引师说，依据不同遂成五部。」

优波鞠多领导阿难系摩偷罗僧团的年代，正是阿育王统治孔雀王朝的时期，佛教分裂为五部僧团的时代。部派分裂以后，佛教各部派僧团各有自部的见解及主张，也有各派的「结集」，所以分成五部僧团。五部僧团是原阿难系多闻众⁶（或称上座部。优禅尼的分别说部，还有后世由阿难系分出的说一切有部，皆称原阿难系为上座部）、优波离系大众部，还有优波离师承分别说部分化出的化地部、法藏部、饮光部等，两大师承、三大部系共有五部僧团。

《高僧传》说的五师传承，是根据说一切有部分裂为北印原说一切有部（自称根本说一切有部）及南方犍子部系（共四部）以后，北印原说一切有部改说的新师承次第。当说一切有部分裂为北印说一切有部及南方近优禅尼地区的犍子部以后，在北印罽宾（犍陀罗地区，后世称为迦湿弥罗）宣化的原说一切有部，为了自居为犍子部的母部，将佛世时的大迦叶增入置在阿难之先，又将北印迦湿弥罗的开教者末田地，从传说是阿难的旁传弟子，改为阿难的嫡传，安置在原来阿难系第二师商那和修（又译为舍那波斯）之先。这让分化自阿难系的犍子部所宗仰的阿难系原

第二师商那和修，变成是迦湿弥罗说一切有部的第四师，而阿难系原是第三师的优波鞠多，变成迦湿弥罗说一切有部的第五师。

2-2 優波離系的自部結集

佛教部派初分时的三大部系中，首先举行「自部结集」的部派，是优波离师承的分别说部，分别说部是印大陆化地部、法藏部、饮光部，以及现今源自锡兰岛铜鑠部为主之南传佛教的母部。见锡兰觉音论师着的铜鑠部律戒注解书《善见律毗婆沙》卷二⁷：

「帝须教（阿育）王，是律、是非律，是法、是非法，是佛说、是非佛说。七日竟，（阿育）王敕，以步障作隔，所见同者集一隔中，不同见者各集异隔。处处隔中出一比丘，（阿育）王自问言：大德！佛法云何？有比丘答言：常或言断、或言非想、或言非想非非想、或言世间涅槃。（阿育）王闻诸比丘言已，此非比丘，即是外道也。王既知已，王即以白衣服与诸外道，驱令罢道。」

其後隔中六万比丘，（阿育）王复更问：大德！佛法云何？答言：佛分别说也。诸比丘如是说已，（阿育）王更问大德帝须：佛分别说不？答言：如是大王。知佛法净已，（阿育）王白诸大德，愿大德布萨说戒。……目犍连子帝须为上座，能破外道邪见徒众，众中选择知三藏得三达智者一千比丘。……第三集法藏九月日竟。」

见分别说系铜鑠部《岛王统史》（*Drpavamsa*）第七章⁸：

「目犍连子受千比丘围绕行法之结集。（三九）破斥异说者大慧之目犍连子，令确固上座说行第三结集。（四〇）破异说，斥多数无耻之徒，辉扬教法说示《论事》。」

据南佛铜鑠部佛教的记载，分别说部结集时集出《论事》*Kathāvatthu*。《论事》传说是目犍连子帝须 *Moggaliputta tissa* 的著作，《论事》当中的内容，除

了阐述分别说部的教说主张以外，主要是破斥分别说部之外其他各部派的信仰及见解，目的是确立分别说部是佛教正宗的权威地位，推崇分别说部的至高声望。

目犍连子帝须与阿育王是同一时代，现今史学界公认阿育王住位治世的年代，约在公元前 271 ~ 268 年之间即位（时约佛灭后 116 年），在位约有 36 或 37 年，时约公元前 271 ~ 234 年。在《论事》中破斥的部派，包括了印度三大部系的各支派，包括佛灭后约 250 年才出现的说一切有部，也有再从说一切有部分出的犍子部、正量部、贤胄部，印大陆分别说系分出的饮光部、化地部，还有大众系的大众部、鸡胤部、说大空部、北道部。此外，阿育王时代大众部的大天，传化于东南印形成的制多部，后世又再分化出的东山住部及西山住部⁹，也成为《论事》的论破对象。由于东山住部、西山住部，以及说因部（说一切有部）、犍子部、正量部、贤胄部、北道部等，多是佛灭后百余年至三百年间的支派，所以可以推见《论事》的完成，应当是佛灭后近三百年，佛教各部派多已分化完成的时代，绝不可能是阿育王的时代。如此可见，《论事》的内容不全然是目犍连子帝须的著作，许多内容应当是出自后世分别说部系学人的增编。

2-2-1 优波离系增新编辑的经说传诵

在优波离系分别说部及大众部僧团各自举行的「自部结集」，主要的内容及改变是甚么？优波离系僧团的「自部结集」有何不同于传统的教说呢？

佛教僧团在佛灭当年的「第一次结集（五百结集）」，以及佛灭百年僧团为了灭除「十事非律」论争，而举行的「第二次结集（七百结集）」，都是在僧团未分裂的情况下，经由各方僧团共同举行「结集」，并经由共同承认的「结集」，将当时整体僧团的共识，转变成僧团共同传承的内容，达成团结僧

团、统一教法及律戒的目的地。当佛灭百年「第二次结集」时，僧团整编古老的『修多罗』与增新的『祇夜』、『记说』，当时依经篇的短长，予以分类编纂为短篇经文为主的《相应阿含》（此经名误译为《杂阿含》，南传《相应部》*Samyutta-nikāya*）、中篇经文为主的《中阿含》（南传《中部》*Majjhima-nikāya*）、长篇经文为主的《长阿含》（南传《长部》*Dīgha-nikāya*），还有教说分类纂集的《增一阿含》（南传《增支部》*Aṅguttara-nikāya*），分编为四部圣典。这四部圣典是佛教僧团分裂以前，僧团经由百年的发展而集出的教说总集，也就是「根本佛教（「第一次结集」后至「第二次结集」百年间的佛教）」的传诵，日后成为佛教分裂后各部派共同的传诵。

但是在僧团分裂以后，各派僧团自行举行的「自部结集」，则是重在将自派的信仰、见解及主张，加以整编与集成为系统化的教说思想，并且转化为「新经说」，融入古来僧团共同的四部圣典传诵当中，再经自派僧团的合作，采取「自部结集」的方式，编集出符合自派主张的经、律、论，而发展为巩固自派思想、确立不同于他说的「部派传诵」。

根据分别说系化地部 *Mahīśāsaka* 传诵的《五分律》（公元 423 年译出），法藏部 *Dharmaguptaka* 的《四分律》（公元 405 年译出），锡兰铜牒部 *Tambapaṇṇiya* 觉音论师的《善见律毗婆沙》，大众部 *Mahāsāṃghika* 的《摩诃僧祇律》（公元 416 年译出），可以看到分别说部系与大众部编集出新的经说传诵。如下：

《五分律》卷三十¹⁰：「僧中唱言：此是长经今集为一部，名**长阿含**；此是不长不短今集为一部，名为**中阿含**；此是杂说为比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷、天子、天女说，今集为一部名**杂阿含**（应是相应阿含，此是依循旧译之旧说）；此是从一法增至十一法，今集为一部名**增一阿含**；自**杂说**，今集为一部，名为**杂藏**，合名为**修多罗藏**。」

《四分律》卷五十四¹¹：「阿难皆答：如长阿含说，彼即集一切长经，为**长阿含**；一切中经，为**中阿含**；从一事至十事，从十事至十一事，为**增一（阿含）**；杂比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷、诸天杂帝释、杂魔、杂梵王，集为**杂阿含**（应是相应阿含，此是依循旧译之旧说）。如是生经 *Jākata*、本经 *Itivṛttaka*、善因缘经 *Nidāna*，方等经 *Vaipulya*、未曾有经 *Adbhuta*、譬喻经 *Avadāna*，优婆提舍经 *Upadeśa*、句义经 *Arthapada*、法句经 *Dharmapada*、波罗延经 *Pārāyaṇa*，杂难经 *Kathāvastu*、圣偈经 *Sthaviragāthāh*，如是集为**杂藏**。」

《善见律毗婆沙》序品第一¹²：「大德迦叶问阿难：……以是方便问**五部经**。何谓为**五部**？答曰：长阿含经、中阿含经……答曰：**除四阿含，除者一切佛法，悉名掘陀迦经**。」

《摩诃僧只律》卷三十二¹³：「尊者阿难诵如是等一切法藏：文句长者集为**长阿含**；文句中者集为**中阿含**；文句杂者集为**杂阿含**（应是相应阿含，此是依循旧译之旧说）；所谓根杂、力杂、觉杂、道杂，如是比等名为**杂**（「杂」为误译之旧说，实为相应）；一增、二增、三增、乃至百增，随其数类相从，集为**增一阿含**。**杂藏者，所谓辟支佛、阿罗汉自说本行因缘，如是等比诸偈诵，是名杂藏**。」

锡兰铜牒部《善见律毗婆沙》提到的掘陀迦经 *Khuddaka Nikaya*，掘陀迦是 *Khuddaka* 的音译，意为「细」、「小」、「琐碎」或「杂碎」，掘陀迦经就是现今南传的《小部》*Khuddaka-nikāya*，或称为「杂部」。如是依据诸部律得知，在出自优波离师承分别说系各支部的律藏中，除了已佚失的饮光部广律以外，化地部《五分律》、法藏部《四分律》及铜牒部《善见律毗婆沙》，都提到在原有四部圣典以外，另有《杂藏》（《小部》）的增新编集。在目前南传铜牒部《小部》中，有名为『法句经』的传诵，而汉地

吴支谦写的『法句经序』¹⁴中说到：

「是後五部沙门，各自钞众经中，四句、六句之偈，比次其义，条别为品，於十二部经靡不斟酌，无所适名，故曰『法句』。」

优波离师承大众部的《摩诃僧祇律》，也是说到「四部阿含」以外的编集为《杂藏》。《杂藏》的内容，不是出自一人的说法，当中的义理多不一致。日后，部派在《杂藏》的发展上，有了更多相关于「菩萨」的增新，又称为「菩萨藏」。见大众部《分别功德论》¹⁵：

「所谓杂藏者，非一人说，或佛所说，或弟子说，或诸天赞诵，或说宿缘三阿僧只菩萨所生。文义非一，多於三藏，故曰杂藏也。佛在世时，阿闍世王问佛菩萨行事，如来具为说法，设王问佛：何谓为法？答：法即菩萨藏也！诸方等正经，皆是菩萨藏中事。先佛在世时，已名大士藏，阿难所撰者，即今四藏是也，合而言之五藏也！」

发展于南印的分别说系法藏部，多少受到南印大众部的影响，在发展的后期也有「咒藏」与「菩萨藏」。见真谛著作的『部执论疏』¹⁶：

「法藏（护）部立五藏：……四、咒藏；五、菩萨本因即名菩萨藏。」

因此，出自优波离师承的分别说部及大众部，在部派分裂以后，另在「第二次结集」集成的四部圣典以外，自行增新编集出含融「自部部义」的经说传诵，也就号称第五部圣典的《杂藏》。《杂藏》的发展，又偏向新出的「菩萨信仰及教说」，而成为后世「菩萨道」的源头。

2-2-2 增新编集部派论议

2-2-2-1 關於「阿毗达磨（论）」

阿毗达磨 abhidhamma 又简译为阿毗昙，见《玄应音义》¹⁷卷十七：

「阿毗昙，或言阿毗达磨，或云阿鼻达磨，皆梵音转也。此译云胜法，或言无比法，以诠慧故。」

阿毗 abhi 是赞叹语，意为「超胜、无比」，阿毗达磨 abhidhamma 意为「无比法」。在佛灭后百年内，阿毗达磨一词，是赞叹出自「第一次结集」的古老『七事修多罗（Sutta）』，即流传教内的『因缘』、『食』、『圣谛』、『界』、『阴』、『六处』及『四念处等道品』，还有「第一次结集」以后，才增新传出而附会是「佛陀所说法」及「圣弟子所说法」的『记说』（Veyyā-karana），以及增新传诵之诸天鬼神的『祇夜』（geyya）。这古新共传的『七事修多罗』、『记说』、『祇夜』等「九分教」，被赞叹为「无比法 abhidhamma」。见大众部的《摩诃僧祇律》¹⁸：

「阿毘昙者，九部经。」

除了原始集成的七事修多罗之外，后世增新编集而附会为「佛陀所说法」、「圣弟子所说法」的『记说』，后来也被称为「修多罗」。因此，原来「九部经」的『七事修多罗』、『记说』、『祇夜』，又被改说为『修多罗』、『祇夜』。如《摩诃僧祇律》卷七¹⁹：

「所谓九部经，修多罗、祇夜。」

日后，不仅后出增新的『记说』被称为修多罗，最后连述说诸天鬼神偈颂的『祇夜』（geyya），也被称为修多罗了。见《摩诃僧祇律》：

「九部修多罗，是名阿毗昙」²⁰、「阿毗昙者，九部修多罗」²¹

如此可知，阿毗达磨 abhidhamma 原是针对传统经法的赞叹词，赞叹『因缘』、『食』、『圣谛』、『界』、『阴』、『六处』及『四念处等道品』的七事修多罗。在佛灭百年间，「阿毗达磨」演变成对『七事修多罗』与『记说』、『祇夜』等「九部经」的赞叹。后来，不仅是后世增新编集而附会为「佛陀

所说法」、「圣弟子所说法」的『记说』，被称为「修多罗」，最后连歌咏偈颂的『祇夜』也被称为「修多罗」了。所以，七事『修多罗』、『记说』（亦被称为修多罗）及『祇夜』等「九部经」（九分教），或称「九部修多罗」，都同被赞叹为「无比法 abhidhamma」。

当佛灭 116 年僧团分裂以后，各部派将自部的见解结集成学派的论著，这才转而将提倡自部思想主张的「论著」，加以赞叹为「无比法 abhidhamma（阿毗达磨）」。从此以后，佛灭百年内原本作为赞叹传统经说的「阿毗达磨 abhidhamma」一词，才转变为宣扬部派主张、思想之「论述」的代名词。各部派传诵的阿毗达磨，内容上是各不相同，见解、立场分歧。

2-2-2-2 关于「阿毘达磨（论）」的集成记载

除了经说的增新编纂以外，优波离系僧团又另编集出「论书」，也就是宣扬后世学人思想及学派主张的「阿毗达磨」。在传统的「经」与「律」二藏外，最先编集出「阿毗达磨（论）」的部派，应当是率先举行「自部结集」的分别说部。

在佛教发生分裂以前，佛教在僧团公认的「第一次结集」与「第二次结集」的两次结集中，只有结集、传诵「经」与「律」二藏，当佛教分裂以后的部派佛教时代，「阿毗达磨（论）」才流传出来。虽然在目前传诵的各部派律藏里，有些部派说「第一次结集」只集出「经」与「律」二藏，但有些部派却说「阿毗达磨（论）」是出自「第一次结集」的集成。关于「阿毗达磨（论）」出自「第一次结集」集成的说法，佛教部派之间既没有共识，也没有共说。比对各部律藏的记载，分别说部系及原说一切有部有提到论藏的结集，其他部派则不然。如下：

一、分别说部系：

1. 化地部 Mahīśāsaka 传诵的《五分律》，没有说到结集论藏。

2. 法藏部 Dharmaguptaka 传诵的《四分律》²² 提到「阿难答：有难，无难，系，相应，作处，集为阿毗昙藏」。此说与《舍利弗阿毗昙》相合。

3. 铜鍱部传诵的《善见律》，只有说结集「法」与「律」二藏。另在公元五世纪，由觉音 Buddhaghosa 著作的《善见律毗婆沙》²³ 中，在「第一次结集」记载之后，有提到：「何谓阿毗昙藏？答曰：法僧伽、毗崩伽、陀兜迦他、耶摩迦、钵叉、逼伽罗拏那、迦他跋偷，此是阿毗昙藏」。《善见律毗婆沙》说的阿毗昙藏，指的是锡兰铜鍱部传诵的七部论。从分别说系各部说法不一致来看，「阿毗昙藏」应是出自后来的增说。

二、大众部系：

大众部传诵的《摩诃僧祇律》²⁴ 中，只有记载「经法」与「律戒」的结集，没有说到「阿毗达磨（论）」。

「如是集比尼藏竟，唤外千比丘入，语言诸长老：如是集法藏，如是集比尼藏。」

大众部（可能是说出世部）传诵的《增一阿含经》中提到契经、律、无比法为三藏。见：《增一阿含经》『序品』²⁵：

「时阿难说经无量，谁能备具为一聚？我今当为作三分，造立十经为一偈，契经一分律二分，阿毘昙经复三分，过去三佛皆三分，契经、律、（对）法为三藏。」

另在大众部解释经说的《分别功德论》²⁶：

「阿毘昙者，大法也！……亦名无比法。……迦旃延子撰集众经，抄撮要慧，呈佛印可，故名大法藏也！」

大众部的《摩诃僧祇律》只提到「法」与「律」

的结集，却在后世著作的《增一阿含经》『序品』及《分别功德论》中，说「阿毗昙」是由阿难诵出，内容是由佛世时迦旃延子編集、摘录经说（佛说的法）的纲要，呈佛认可。在佛教的历史中，佛陀入灭前，迦旃延子就已入灭，没有参加「第一次结集」。从大众部的律与论的说法不一致中，可以推知「阿毗昙」应是后世的增说。

三、阿难系诸部：

部派分裂的前期，阿难系僧团为了维护传统经说法教，起而抗拒优波离系分别说部及大众部。佛灭后约 250 年，阿难系僧团迦旃延子受到分别说部《舍利弗阿毗达磨》的影响，改转经教写《发智论》，形成说一切有部，日后再渐次发展出六部论，合为说一切有部的七论。其余不同意《发智论》的原阿难系僧众，则出走雪山成为雪山部，日后雪山部受到雪山地区分别说系饮光部的影响，也接受的《舍利弗阿毗达磨》。后来，说一切有部南方近分别说系化地部的有部僧众，又弃《发智论》改宗分别说部系传诵的《舍利弗阿毗达磨》，成为犍子部。

1.雪山部传诵的《毗尼母经》说阿难诵出阿毗昙藏，内容为：「有问分别、无问分别、相摄、相应、处所，此五种名为阿毗昙藏」²⁷。此说与《舍利弗阿毗昙》相合。据近代考证，《毗尼母经》属于雪山部 Haimavata。

2.说一切有部传诵的古律《十诵律》提到阿难诵出阿毗昙藏。见《十诵律》²⁸：

「长老摩诃迦叶，复问阿难：佛何处始说阿毗昙？阿难答言：如是我闻，一时佛在舍婆提。尔时佛告诸比丘：若人五怖、五罪、五怨、五灭。……如是一切阿毘昙集已。」

「五怖，五罪，五怨，五灭」，意指《法蕴论》第一品。公元二、三世纪的龙树 Nāgārjuna 论师在著作的《大智度论》，也提到阿难结集阿毗昙藏，而内容说的是与《十诵律》一致。

3.说一切有部传诵的新律《根本说一切有部毗奈耶》

『杂事』，提到：摩诃迦叶波 Mahākāśyapa 诵出阿毗达磨。见《根本说一切有部毗奈耶》『杂事』²⁹：

「时迦叶波作如是念……摩室里迦我今自说，於所了义皆令明显：所谓四念处、四正勤、四神足、五根、五力、七菩提分、八圣道分、四无畏、四无碍解、四沙门果、四法句、无诤、愿智及边际定，空、无相、无愿，杂修诸定、正入现观及世俗智，苦摩他、毗钵舍那、法集、法蕴，如是总名摩室理迦。……此是阿毘达磨。」

北印传出的《阿育王传》、《阿育王经》记载的说法，内容是和《根本说一切有部毗奈耶》『杂事』相近，应是出自说一切有部的说法。

4.在《大乘法苑义林章》提到真谛的『部执论疏』³⁰

说：「迦叶令阿难诵五阿含，集为经藏；令富楼那诵阿毗昙，名对法藏；令优波离诵毗奈耶，名为律藏。」然而，阿难系僧团只传四部圣典，没有《杂藏》或《小部》的增新编集。『部执论疏』提到的五部阿含，应当不是阿难系的传诵，而是出自分别说部系或大众部的说法。

如此可以得知，分别说部系的化地部、铜牒部，还有大众部传诵的律中，都没有结集「阿毗达磨」的记载。法藏部及后出的雪山部、说一切有部，才有说到「阿毗达磨」的结集。但是关于「阿毗达磨」的结集者，法藏部、雪山部、说一切有部的古律都说是阿难，说一切有部新律的《根本说一切有部毗奈耶》则说是摩诃迦叶，『部执论疏』又说是富楼那。此外，关于「阿毗达磨」的内容，各部派都说是自部宗仰的「阿毗达磨」。由于各部派的说法不同，可见「阿毗达磨」应当不是出自「第一次结集」的集成，当然也不会是源自佛说，并且在部派分裂以前的「第二次结集」，也没有「阿毗达磨」的集出。佛教没有源自佛说的「论藏」，也没有共同传承的论藏（「阿毗达

磨」)，这是佛教历史的事实。

2-2-2-3 「阿毘达磨（论）」的传出

最先传出的「阿毗达磨（论）」，应当是优波离系分别说部流传的《舍利弗阿毗昙》，此论也是影响目前南、北传佛教诸论形成及发展的根本论。探讨此一课题，要从各部派传诵的经、律与论的比对，来探寻真相。

佛灭后百年间，除了『因缘』、『食』、『圣谛』、『界』、『阴』、『六处』及『四念处』等道品等，出自「第一次结集」集成的古老『七事修多罗』（Sutta）以外，另有「第一次结集」后再辗转增新传出，而附会是「佛陀所说法」及「圣弟子所说法」的『记说』（Veyyā-karana），以及诸天鬼神事之『祇夜』（geyya）的增新传诵。佛灭百年「第二次结集」时，佛教僧团将古、新传诵的『七事修多罗』、『祇夜』、『记说』，再依经篇的短长，予以分类编纂为四部圣典。初期佛教的学人，为了学习上的方便，将经佛传诵的内容，依照经说的法数予以「分类纂集」，犹如佛法的「辞典」，有助于学习、记忆、考查及探究。这种「依经说法数分类纂集」的编纂成果，在「第二次结集」时，即正式的扩大编纂集成《增一阿含》（南传《增支部》）。

譬如：在说一切有部传诵的《根本说一切有部毗奈耶杂事》³¹说：「若经说一句事，二句事，乃至十句事者，此即名为增一阿笈摩」。分别说系化地部的《五分律》³²说：「从一法增至十一法，今集为一部名增一阿含」。法藏部的《四分律》³³说：「从一事至十事，从十事至十一事，为增一阿含」。大众部的《摩诃僧祇律》³⁴说：「一增、二增、三增、乃至百增，随其数类相从，集为增一阿含」。原本的《增一阿含》应是只有一事到十事的编集而已，可能是在部派分裂以后，优波离系的分别说部及大众部，又再扩大纂集。分别说系各部都是从一法到十一法，大众部

则说有一事到百事，而阿难系的传诵的《增一阿含》则依然保留十事。

据近代佛教学界印顺的研究，经说法数的随类编集，有可能对后世「阿毗达磨论」的编集，给予了重大的便利。印顺老法师在《说一切有部为主的论书与论师之研究》³⁵中提到：

「经典中的类集编次，如『十上经』，『众集经』，也都说是舍利弗集说的。这与舍利弗学系有关，也可说是「阿毘达磨的起源」之一。」

2-2-2-4 分别说部传的「阿毘达磨（论）」

《舍利弗阿毗昙》的流传，是受到优波离师承分别说部 Vibhajyavādin 支派化地部、法藏部、饮光部的承传。另外，佛灭后约 250 年，在阿难系僧团学人中，有迦旃延尼子受了《舍利弗阿毗昙》的影响，写出「不合传统经说」的《发智论》，造成阿难系僧团的内部分歧，宗仰《发智论》的迦旃延尼子学众，自阿难系僧团分化出说一切有部。不久，说一切有部南方化区邻近优禅尼的化地部一带的有部学人，又再舍弃新出的《发智论》，改宗旧有的《舍利弗阿毗昙》，自说一切有部再分出犍子部系 Vātsīputrīya。犍子部的学众在《舍利弗阿毗昙》的解说上，因为意见的不同，又分裂为正量、贤胄、法尚、密林等四部。

《舍利弗阿毗昙》最早受到分别说部系的化地部、法藏部、饮光部的传承，后来又有犍子部系 Vātsīputrīya 的正量、贤胄、法尚、密林等四部的信受，而出自阿难系的说一切有部，在宗仰的《发智论》中，也融摄了《舍利弗阿毗昙》的见解在内。因此，《舍利弗阿毗昙》对于部派佛教的影响，不仅很早，也很深远。

阿育王时代佛教分化出的五部僧团中，分别说部系印大陆三大支派的化地部、法藏部、饮光部，都是承传《舍利弗阿毗昙》。优波离系大众部传承的「阿毗达磨」是《昆勒》，不传《舍利弗阿毗昙》，而当时阿难系僧团领导者的优波鞠多，还是「传经，不传

论」的正统立场。可见《舍利弗阿毗昙》应当是出自化地部、法藏部、饮光部等三部尚未分化前的分别说部。

由于佛教部派当中，最早举行「自部结集」的部派是分别说部，可见《舍利弗阿毗昙》应当是出自阿育王时代分别说部的结集，也就是出自目犍连子帝须的著作，目的是作为确立部派教义的基础。另外，南传铜牒部提到分别说部集成的《论事》³⁶，内容是依据分别说部的自宗立场，来破斥其他的部派。可见应当是先有《舍利弗阿毗昙》的集出，确立分别说部的部义宗要及信仰旨趣，才有评破他部思想的《论事》传出及完成，《舍利弗阿毗昙》传出的时间应当是在《论事》之前。

然而，佛教最早传出的「阿毗达磨论」，真的是《舍利弗阿毗昙》吗？《舍利弗阿毗昙》真的是分别说部传出的吗？

探究此一问题，近代佛教学界的研究方法，多是采取比对佛教各部派的论书，从诸论结构的异同中，作为推断的方法。在此，本文是要依据《舍利弗阿毗昙》提到的「新典范——菩萨、缘觉」及「新教说——无明最后断（五上分结）」，来探究《舍利弗阿毗昙》传出的时代。

根据近代佛教学界的研究，目前在汉传大藏经中的汉译《舍利弗阿毗昙论》，是出自分别说部，有可能是属于化地部的传诵。在汉译《舍利弗阿毗昙论》中，有提到「菩萨」、「三十二相」、「缘觉」、「如来十力」及「无明最后断（五上分结、五上分烦恼）」的说法。见《舍利弗阿毗昙》卷八³⁷、卷十九³⁸：

「云何菩萨人？若人三十二相成就；不从他闻，不受他教，不请他说，不听他法，自思、自觉、自观，於一切法知见无碍；当得自力自在、豪尊胜贵自在，当得知见无上正觉，当成就如来十力、四无所畏，成就大慈，转于法轮：是名菩萨

人。……云何缘觉人？若人三十二相不成就；亦不从他闻，不受他教，不请他说，不听他法，自思、自觉、自观，上正决定，得须陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿罗汉果；于一切法心，无碍知见心，得自在心，得自力自在心，豪尊胜贵自在，非知见无上最胜正觉，非成就如来十力、四无所畏、大慈转於法轮，是名缘觉人。……云何正觉人？若人三十二相成就；不从他闻，不受他教，不请他说，不听他法，自思、自觉、自观，於一切法知见无碍；得自力自在、豪尊胜贵自在，知见无上最胜正觉成就，如来十力、四无所畏成就，大慈成就，自在转于法轮，是名正觉人。……复次阿罗汉人！若人思惟断色行烦恼、无色行烦恼、无餘断，是名阿罗汉人。」

「何谓五下分烦恼？身见、疑、戒、盗欲染、恚，是名五下分烦恼。何谓五上分烦恼？色染、无色染、无明、慢、掉，是名五上分烦恼。」

「菩提萨埵」一词，巴利语为 Bodhisatta，简称为「菩萨」，意为精勤寻求正觉的人。在《舍利弗阿毗昙》提到的「菩萨」，是指修证成为佛陀之前的修行阶段，并且修证的成就是高于「缘觉人」及「阿罗汉」。《舍利弗阿毗昙》主张的「圣者典范」，认为缘觉人或阿罗汉，都比上「菩萨人」，当然也「不如佛陀圆满」。

当「五事异法论争」时，目犍连子帝须承受阿育王的意旨，出面平息阿难系僧团及毗舍离僧团的对立纷争，当时目犍连子帝须采取折衷两方的主张，提出「阿罗汉无漏（无余），阿罗汉不如佛陀圆满」的妥协立场。这个折衷主张，经由目犍连子帝须领导优禅尼僧团举行的「自部结集」，加以确立传世。《舍利弗阿毗昙》提出对于阿罗汉的修证，正是契合目犍连子帝须采取的「阿罗汉无漏（无余），阿罗汉不如佛陀圆满」的妥协立场。（未完待续）

注解：

1. 见阿育王『小石柱法敕』之沙如那陀法敕：参台湾元亨寺 1997 出版《汉译南传大藏经》第 70 册附录之『阿育王刻文』之 p.66-5~10, p.67 之【注 1】

「虽任何人亦（不得）破僧。若比丘或比丘尼而破僧者，皆令着白衣，不得住精舍之处。……天爱如是昭。」

沙如那陀 Sāmāth 是古昔之鹿野苑（梵 Mṛgadāva, 巴 Migadāya），佛陀初转法轮的地方。

2. 阿里乌原属于安提阿派，曾担任过亚历山大城教会的长老，跟随在安提阿著名学者路迦诺下学习。阿里乌认为圣子是受造物中的第一位，基督不是上帝也不是人，是上帝与人之间的媒介。

阿里乌教派（Arianism，或称亚流主义学派、阿里乌主义、亚流主义、亚流派），阿利乌（或译亚流）领导的基督教派别。根据《圣经》所载阿里乌教派主张：耶稣次于天父，反对教会占有大量财富。

亚历山大派的亚他那修，则持相反主张，认为独一的真神拥有「圣父、圣子、圣灵」三个位格（persons），三者存在于同一的本体（substance）当中。阿里乌教派则拒绝使用「本体相同」（homoousios）这个词语描述基督与上帝的关系。阿里乌教派的教导，在不同的大公会议中，都被斥之为异端。

参考：威利斯顿·沃尔克《基督教会史》/中国社会科学出版社；教会历史/道声出版社，谷勒本着、李少兰译；历史的轨迹——二千年教会史/校园出版社，祁伯尔着、李林静译

3. 见《达磨多罗禅经》卷上：参大正藏 T15 p.301.1-7~13
4. 见梁·僧伽婆罗《阿育王经》卷三：参大正藏 T50 p.140.3-6~8
5. 见梁·慧皎《高僧传》卷十一：参大正藏 T49 p.403.1-9~15
6. 见世友《十八部论》，姚秦·鸠摩罗什 Kumārajīva 初译——参大正藏 T49 p.18.1-9 ~ 13
7. 见觉音《善见律毗婆沙》卷二：参大正藏第 24 册 p.684.1-25 ~ p.684.2-14

见《大王统史》第五章：参台湾元亨寺 1997 出版《汉译南传大藏经》第 65 册 p.186-14 ~ 187-13

见印顺《印度佛教思想史》第六章第二节 p.212：参台湾正闻出版社 1992 四月出版

「觉音是中印度人，在佛陀伽耶 Buddhagayā，锡兰僧众所住的大菩提寺 Mahābodhivihāra，依离婆多 Revata 出家，修学巴利文三藏。觉音到锡兰，住在大寺。西元四一二年，与大寺僧众，以巴利语写定全部三藏；以巴利语为释尊当时所用的语言，提高巴利语三藏的权威信仰。觉音

为四部（与四阿含相当）及律藏作注释，并以戒定慧为次第，写成最著名的『清静道论』。这部论，是依据优波底沙 Upatissa 的『解脱道论』（梁僧伽婆罗译成汉文），修正，补充，说明声闻解脱完备的修道历程。但当时，二派仍在对立中。锡兰因战乱频仍，佛教也受到伤害，衰落得几乎消灭。以巴利三藏、大寺派旧制而复兴，是曾由锡兰比丘去泰国弘法，再由泰国比丘来锡兰，再度成立僧伽，那已是西元一八世纪了。」

8. 见『岛王统史』第七章：参台湾元亨寺 1997 出版《汉译南传大藏经》第 65 册 p.53-7 ~ 13

见《大王统史》第五章：参台湾元亨寺 1997 出版《汉译南传大藏经》第 65 册 p.186-14 ~ 187-13

见《善见律毗婆沙》卷二：参大正藏第 24 册 p.684.1-25 ~ p.684.2-14

9. 见《论事》第二品 第一章：参照元亨寺出版汉译南传大藏第 61 册 p.182

「宣言阿罗汉者而见漏精，认为『魔众天近于阿罗汉而与（不净）』，是现在之东山住部、西山住部」

10. 见《五分律》卷三十：参大正藏 T22 p.191.1-23~29
11. 见《四分律》卷五十四：参大正藏 T22 p.968.2-18~25
12. 见《善见律毗婆沙》卷一：参大正藏 T24 p.675.2-12~20
13. 见《摩诃僧祇律》卷三二：参大正藏 T22 p.491.3-16~22
14. 见吴支谦作『法句经序』（A.D.230）：参大正藏 T4 p.566.2-20~27

「凡十二部经，总括其要，别为数部。四部阿含，佛去世后阿难所传，卷无大小皆称闻如是处，佛所在究畅其说。是后五部沙门，各自钞众经中，四句、六句之偈，比次其义条别为品，于十二部经靡不斟酌，无所适名，故曰法句。诸经为法言，法句者由法言也。」

见吉藏着《大乘玄论》卷五：参大正藏第 45 册 p.65.1-22~26

「又经言五部者，佛三藏中毗尼藏多有此名。又十八部中五部盛行，五部者：一萨婆多部，二昙无德部，三僧祇部，四弥沙塞部，五迦叶唯部。五部之中，萨婆多部盛行，故佛灭后二百年中，从上座部出萨婆多部，偏弘毗昙。」

编者注：萨婆多部（说一切有部）应是在佛灭后第三百年中叶，从阿难系上座部分出的部派，偏弘毗昙，偏离了阿难系重经不弘论的立场。

15. 见《分别功德论》卷一：参大正藏 T25 p.32.2-6~13
16. 见《三论玄义检幽集》卷六：参大正藏 T70 p.465.2
17. 见《玄应音义》卷十七：参《磧砂藏》（新文丰版）第三十册

参《中华佛教百科全书》(二)p.44.1~p.44.2

《玄应音义》共二十五卷：唐·玄应撰，故称《玄应音义》，收在《碓砂藏》(新文丰版)第三十册。本书又称为「一切经音义」。「一切经」是指大藏经。「音义」为某一字、词的读音与意义。「一切经音义」，即专为解释佛经中之字与词之读音与意义的书。

《玄应音义》撰者玄应，曾于玄奘译场任「定字伪」之职。贞观末年奉敕撰述本书。本书虽称为一切经，实仅就《大唐内典录》所载入藏经论八百部中，择其重要者略加收录而已，未尽全藏。在以高丽本为底本的日本《缩刷藏》、《卍藏》中，本书共计二十五卷，但在《明藏》及《黄檗藏》中则分成二十六卷。另外，《法苑珠林》卷一百则谓有二十卷，且称之为《大唐众经音义》。本书系就《华严经》、《顺正理论》等四五八部经律论之难解汉字，引用众多典籍，并参照梵语读音，以辨明其义，为现存最古的音义书。

《慧琳音义》百卷：唐·慧琳撰，收在《大正藏》第五十四册。本书系注解《大般若经》等一二二〇部经律论之难解语，凡《开元释教录》入藏的经论皆加以注释。撰者慧琳为西域疏勒国人，尝师事不空三藏，能通汉、梵二音。彼于二十余年间傍求典籍，孜孜不倦，从建中末年至元和二年(783~807)历时二十余年始编成此书。书中不仅区别吴音、秦音，亦辨明清音、浊音，为音义书中最为精密、广博者。

继承慧琳者有希麟《续一切经音义》十卷，收在《大正藏》第五十四册。

- 19.见《摩诃僧祇律》卷三十四：参大正藏 T22 p.501.3-25
- 19.见《摩诃僧祇律》卷七：参大正藏 T22 p.281.3-17
- 20.见《摩诃僧祇律》卷十四：参大正藏 T22 p.340.3-5
- 21.见《摩诃僧祇律》卷三十九：参大正藏 T22 p.536.2-21~22
- 22.见《四分律》卷五十四：参大正藏 T22 p.968.2-18~27
- 23.见《善律毗婆沙》『序品』卷一：参大正藏 T24 p.676.1-10~13
- 24.见《摩诃僧祇律》卷三十二：参大正藏 T22 p.496.3-4~6
- 25.见《增一阿含经》『序品』卷一：参大正藏 T2 p.549.3-24~27
- 26.见《分别功德论》卷一：参大正藏 T25 p.32.1-15~20
- 27.见《毗尼母经》卷三：参大正藏 T24 p.818.1-28~29
- 28.见《十诵律》卷六十：参大正藏 T23 p.449.1-19~p.449.2-6
- 29.见《根本说一切有部毗奈耶》『杂事』卷四十：参大正藏 T24 p.408.2-2~14
- 30.见《大乘法苑义林章》卷第二：参大正藏 T45 p.270.3-

8~11

- 31.见《根本说一切有部毗奈耶》『杂事』卷第三十九：大正藏 T24 p.407.2-17~p.407.3-4
- 32.见《五分律》卷三十：参大正藏 T22 p.191.1-23~29
- 33.见《四分律》卷五十四：参大正藏 T22 p.968.2-18~25
- 34.见《摩诃僧祇律》卷三二：参大正藏 T22 p.491.3-16~22
- 35.参印顺《说一切有部为主的论书与论师之研究》p.74~p.75：台湾正闻出版社 1992 年十月七版
- 36.见『岛王统史』第七章：参台湾元亨寺 1997 出版《汉译南传大藏经》第 65 册 p.53-7~13
见《大王统史》第五章：参台湾元亨寺 1997 出版《汉译南传大藏经》第 65 册 p.186-14~187-13
见《善律毗婆沙》卷二：参大正藏 第 24 册 p.684.1-25~p.684.2-14
- 37.见《舍利弗阿毗昙论》卷八：大正藏 T28 p.585.1-25~p.586.1-3
- 38.见《舍利弗阿毗昙论》卷十九：大正藏 T28 p.652.1-1~3

禪修指導：
隨佛法師
Ven. Bhikkhu Vūpasama



中道八日禪—LA 洛杉磯

傳佛親教 入真實智

時 間：18th Nov-25th Nov
地 點：Joshua Tree Retreat Center
 59700 Twentynine Palms Hwy, Joshua Tree, CA 92252
參加方式：住宿於 Joshua Tree Retreat Center, 守八戒, 過午不食
 禪修期間一律禁語
 於 18th Nov, 9:30 AM ~ 12:00 PM 期間報到
報名方式：網路報名 <http://www.arahant.org>
 此次郵政報名：1246 W 20th St, San Pedro, CA 90731
洽詢電話：1-424-772-6338 或 1-424-477-6650
報名截止日期：11/08/2012
備註：此次禪修活動費用全免, 租借場地費用, 歡迎隨喜贊助。



中道僧團 主辦

美國原始佛教會 (OBSA) 中華原始佛教會 協辦

【馬來西亞】原始佛教會舉辦公益活動

探訪怡然殘障院兒童

佛正覺後 2444 年／2012 年 5 月 20 日

【威省訊】2012 年 5 月 20 日，威省及檳城中道禪林首次聯合舉辦“怡然精舍殘障兒童收留協會”公益活動。這間規模不大，由兩間毗連的半磚板屋子組成的殘障收留所目前收留 62 位男女殘障、智障兒童及手脚癱軟的孩童。

“怡然精舍殘障兒童收留協會”每月的開銷費用約 2 萬零吉。這筆龐大的數額除了仰賴社會善心人士的慷慨解囊，協會需要自力更生，進行資源回收及義賣籌款以充作運作經費。

為了帶動歡樂的氣氛，我們特別為他們呈現了一首輕快的手語歌曲 - “快樂天堂”。讓我們意想不到的是其中幾位智障女童也跟著我們一起舞動起來。看他們一副天真開心的笑臉，真情的流露與微妙微俏的表演，逗得大家開心不已。

從互動中不但拉近彼此間的距離，大家打成一片，不再拘謹，甚至还相互擁抱，勾畫出一幅感人的畫面。無疑地從他們的眼神中，很明顯的看出他們熱切的渴望人們的鼓勵、關愛和尊重。希望協會能為弱智、殘障孩童提供簡單，基本的技能訓練或者送他們到特殊學校，讓他們可以學習獨立，自我照顧甚至學一技之長，所謂“殘而不廢，身殘心不殘”，從而體現了生命的價值和人性的尊嚴，這是很重要的。

每個人對人生的看法，追求的生活方式都會有所不同。人生本來就沒有完美，因此，無論是失意、傷感、埋怨、不滿、遺憾或是後悔... 等等始終都會存在。面對生活上諸多的不如意、問題或挫折時，我們或多或少總是會埋怨或產生不滿，畢竟我們不是聖者，總會有煩惱，情緒低落的時候。這就看我們如何善用因緣法的智慧來看待它，化解它。

心常存知足、感恩，心胸擴大，就會減少一份埋

怨、不滿所帶來的苦惱，甚至內心的折騰與痛苦。其實我們所謂的“問題”，无非是因我們的無明、我見，貪嗔痴所引起。面對問題時不妨找出問題的原由，自我反省與檢討然後加以解決，而不是一味怨天尤人或矛頭一直指向別人，都是別人的錯，孰不知當一只手指向他人時另三只手指其實是指向自己...

面對人生的坎坷，生命的無奈，促使他們無法擺脫或選擇的余地。也許他們就這樣懵懵懂懂度過了他們的這一生，任由命運的擺布，歲月的摧殘與折磨。反觀我們自己，我們應該感到知足與珍惜現有的條件因緣，腳踏實地一步一步好好的努力修習。雖然我們無法掌握或決定它的結果，然而至少我們努力過。



【新加坡】中道僧團弘法行

新加坡《中道三日禪》 暨供僧

佛正覺後 2444 年／2012 年 5 月 24 日～26 日

【新加坡訊】馬來西亞原始佛教會暨中道禪林于 2012 年 5 月至 6 月礼请随佛尊者莅临马、新，主法一系列的《中道禅觉营》和弘法会，而新加坡则是弘法的第一站。

随佛尊者与中道僧团的 Ven.Tissarā 法师于禅觉营的前一天（5 月 23 日），搭飞机于中午约 12 点抵达新加坡樟宜机场。中道僧团的两位法师 Ven. Bhikkhu Ñāṇadīpa 和 Ven. Bhikkhu Mokkhaḍīpa、新加坡佛教青年弘法团弘法主任蒋居士与洪居士夫妇、慧新等居士，皆亲自到机场迎接。

随后，居士们载送僧团探访 Marine Parade 的精舍。随佛尊者也在精舍为随行的居士们作精辟的开示。下午 3 点多，僧团与居士们前往锡兰佛寺—Sri Lankaramaya Buddhist Temple 拜访 Ven. K. Rathanasara。Ven. K. Rathanasara 曾参与 2011 年在马来西亚四圣谛佛教宣言和宣法活动。随佛尊者与 Ven. K. Rathanasara 的交流是由 Ven. Mokkhaḍīpa 现场英文翻译。随佛尊者也赠送第 18 期的《正法之光》给 Ven. K. Rathanasara，该期杂志报导了马来西亚四圣谛佛教宣言和宣法活动。交流结束后，僧团与居士们也在该寺照相留念。

这次在新加坡佛教青年弘法团举办的《中道三日禅》，主题为“开正法眼，成就菩提”，讲题为：一、法眼清淨。二、正向菩提。三、息苦清凉。三天的禅觉营里，随佛尊者都是引用阿难系传诵之汉译《相应阿含》与优波离系传诵之《相应部》中的七事相应教经文为大众开示，再参照、考证印度部派思想及分流史，而确证了第一次结集的原始经文。以此为基础，尊者也整治、还原教法与菩提道次第，并以此



引导学员们由浅入深地学习因缘观，如实观察身心的痛苦如何发生。连续三天晚间为大众开示中，尊者也指导学法者禅修的正确次第，并运用种种譬喻，和透过学员们的动作示范，让法友们观察与了解因缘所生法如何在影响当中呈现。

修习止禅的方法与技巧则由 Ven.Tissarā 教导^②，内容包括坐禅，卧禅 和行禅时修习安那般那（摄心专注在息入息出）的方法。Ven.Tissarā 也教导营员们如何跨越修习止禅的障碍以及坐禅后的运动。

禅觉营的第三天（2012 年 5 月 26 日）上午，在中道僧团、众学员与各方法友的见证下，共有多位法友请求皈依。随佛尊者也为法友开示皈依的意义以及内容，并传授三皈五戒，皈依的法友是为 佛陀正法律之下的优婆塞、优婆夷。皈依仪式结束后，新加坡

佛教青年弘法团安排供佛与供僧活动。参加活动的营员与法友们都踊跃参与，欢喜地布施食物供佛与供僧，也从中了解中道僧团的修行方式及托钵的意义。

⑤

《中道三日禅》于第三天（5 月 26 日）傍晚圆满结束，部分的学员继续留到晚间聆听随佛尊者的问答开示。晚间的问答开示也同步与马来西亚各地禅林连线，并于晚间十点多结束。

随后，中道僧团由法见居士及普觉夫妇载送到马来西亚柔佛巴鲁中道禅林，而柔佛巴鲁的法工们已是恭候多时。抵达禅林时已是夜深，随佛尊者也慈悲地为随来的新加坡普觉居士回答有关禅宗的问题。开示结束后，新加坡、柔佛巴鲁两地的法友们离开禅林时已是凌晨 1 点多了。



①



②



③



④



⑤

【馬來西亞】中道僧團弘法行

柔佛巴魯中道禪林三天弘法

佛正覺後 2444 年／2012 年 5 月 27 日～29 日

【新山訊】隨佛師父和 Ven. Tissarā 法師、Bhikkhu Ñānadīpa 及 Bhikkhu Makkhadīpa 在新加坡法友的載送下于 2012 年 5 月 26 日晚上 11.45 分抵達柔佛巴魯中道禪林，并于接下来的三天（2012 年 5 月 27 日至 29 日）在柔佛巴魯中道禪林弘法。

5 月 27 日的清晨，在僧團用過早餐后，隨佛師父和柔佛巴魯的法友開會，正式委任柔佛巴魯中道禪林的法工。在 3 天弘法期間，隨佛師父還特地介紹這些法工讓來聞法的大眾認識。

這一趟弘法期間，法工安排大眾一家一菜供僧。來供僧的人潮出乎預料的多。尤其在最后一天下午，前來供養的人數比前两天更多，法工們也因此深受鼓舞。

隨佛師父也為布施者說法祝福，為大眾開示“布施”的內涵。師父用了很貼切又有趣的比喻說：布施行善，就好像你上菜市場买菜後，放进冰箱。冰箱里屯積了再多你喜欢的菜色材料，如果你沒有著手去處理、烹調，也是徒然，它們並不會在用餐時間變成你想吃的菜色。所以，除了行善布施，智慧的学习、开展与实际的行动更是不容忽略。大家听了都觉得非常受用。

師父弘法的重点是讲解如何观五阴的集与灭，以了解五阴缘生，故无常、苦、无我，应于五阴离贪断爱。观察五阴的集与灭，应由六触入处入手。師父教導大家如何在六触入处禅观，进而明白五阴只是缘生。師父提醒大家，人生很多时候，我们想什么、做什么并非由自己所可以控制，因为世间一切事物皆是因缘所生法，受限于因缘，所有的事物得在许多的因缘下才显现。所以，我们应该依正念、正见去处理事情，做好眼前该做的事，这也是我们唯一能做和妥善

的作为。

師父在柔佛巴魯最后一晚的弘法，听法者众，座无虚席。这一晚，師父娓娓道来他如何将原始佛法传入马来西亚的心路历程，过程虽阻碍重重，但总还是有善心的护法居士，跨越国界、种族、宗教的藩篱，给予协助，使得佛陀的正法得以弘扬。

5 月 30 日早上，供僧结束，隨佛師父对法工们这几天来的辛劳表示感谢，也和法工们拍一张大合照。拍完合照后，僧团就启程前往麻六甲中道禪林了。这次弘法活动反应热烈，更展现出原始佛法在大马南部宣扬的进步。



禪修指導：
隨佛法師
Ven. Bhikkhu Vūpasama

中道五日禪—NY 紐約

傳佛親教 入真實智

時 間：3th Nov-7th Nov
地 點：紐約 原始佛教中道禪院
Sambodhi World-New York
30-20 Parsons Blvd, Flushing, NY 11354

參加方式：住宿於 Sambodhi World-New York, 守八戒, 過午不食
禪修期間一律禁語
於 2nd Nov, 6:30 PM ~ 8:00 PM 期間報到

報名方式：網路報名 <http://www.arahant.org>
洽詢電話：1-718-445-2562 或 Fax:1-718-445-2562
報名截止日期：10/31/2012
備註：此次禪修活動費用全免，歡迎隨喜贊助。

 **中道僧團 主辦**
美國原始佛教會 (OBSA) 中華原始佛教會 協辦

【美國】支持環保戒殺生交流活動

美國原始佛教會參與 紐約市素食者自豪大遊行

佛正覺後 2444 年／2012 年 5 月 27 日

【紐約訊】2012 年 5 月 27 日，紐約市第五屆「素食者自豪大遊行 (Veggie Pride Parade)」，在 Union Square Park 舉行，每年的素食者自豪大遊行都會吸引許多社會大眾注意。這次大會的主席是《我成為素食者的 101 個理由》一書的作者 Pamela Rice。她表示，今年的大會主要是延續過去四年的成果，目的是推廣和平、友愛，及支持環保戒殺生的訊息。來自美國各地的上千名本著身體健康、愛護動物、或環境保

護的素食主義者，聚集到遊行的隊伍中，有人舉着標語牌，或穿着蔬菜、水果、動物的卡通服飾，高聲呼喚請大眾保護生態並吃素。前來參觀的民眾更是超過三千人。

大會在 Union Square Park 中設有 22 個攤位，今年美國原始佛教會向主辦單位申請到了第 10 號攤位，並且事先邀請法友們踊躍參加，以實際行動支持戒殺生及保護生態環境的素食者大會訴求。

當天幾位法友們在遊行前就先走到曼哈頓中城近第 9 大道的 Greenwich 街及 Little West 12 街交界處集合等待。中午 12 點起，法果、法伽、法進及一位英語班學員拿着美國原始佛教會橫幅隨遊行大眾一齊步行走到 Union Square Park 北面的 17 街廣場。沿途吸引許多路人注意，大會活動於下午 4 點多結束。



前來美國原始佛教會攤位詢問的民眾非常多，事先準備的三百多張卡片都發完。期間還有僑報和星島日報的記者前來採訪。

【馬來西亞】中道僧團弘法行

馬六甲中道禪林大眾弘法

佛正覺後 2444 年／2012 年 5 月 30 日～6 月 1 日

【馬六甲訊】隨佛尊者於 2012 年 5 月 30 日至 6 月 1 日蒞臨馬六甲中道禪林弘法。弘法時間原訂從晚上八點至十點。然而，第一晚及第二晚，師父為大眾弘法至晚上十一點；最後一晚，師父更是弘法至深夜十二點。真是辛苦了師父。在這三天中，師父以深入淺出的言辭為大家讲解佛經里的深奧法義。和以往不同的是，這次還有 Bhikkhu Mokkhaḍḍipa 法師當場把師父的開示翻譯成英文，以利益不諳華語的法友。

隨佛尊者除了宣說修行的道次第（觀察真實，建立正見，破除妄見）之外，同時，也闡述佛教演變的歷史，引導法友們撥開了佛教歷史的迷霧。接着，師父也慈悲宣說《十二因緣的現起與流轉》，希望法友們好好珍惜學習正法的機緣。師父在弘法當中引用了許多生動有趣的例子，法友們都聽得津津有味。師父

也不忘提醒大家要把聽聞的佛法實踐在生活里，以提升生活的質量。聞法的大眾，除了對古老佛經的經義有了更深一層的理解外；許多內心長久的疑惑也渙然冰釋，大家都獲益匪淺。

最後一晚，雖然已近深夜十二點，隨佛尊者仍不辭辛勞的為大眾闡述觀察五蘊的實修方法。三天的弘法，讓馬六甲的法友們增長了智慧，真是莫大福氣啊！感恩 隨佛尊者的慈悲。



【馬來西亞】中道僧團弘法行

東甲 Asahan 中道七日禪覺營

佛正覺後 2444 年／ 2012 年 6 月 2 日～ 6 月 8 日

【馬六甲訊】2012 年 6 月 2 日～ 6 月 8 日，中道僧團在馬六甲舉辦的禪覺營，從發布海報到開始接受報名，只有短短的一個星期，時間非常倉促。法工們忙着籌備各項事宜，如：安排交通、膳食、規劃場地、通知學員和確定學員出席與否等等，每天都忙到深夜才回家，第二天還得上班。有些法工身體雖不適仍盡全力地想办好這次的禪修營，真是精神可嘉！幸運的是，法工們已累積了舉辦禪修的经验，只利用兩個晚上开会，在密集籌備、全力以赴的情況下，順利完成了工作。謝謝大家，謝謝法工長，法修师兄！

此次的中道七日營是由 隨佛尊者主法。尊者在禪修期間，為大家開示因緣法和禪觀法； Ven.

Tissarā 法師則指導止禪的修習和禪坐前后的運動。

師父再三強調，不是要改變大家的宗教信仰，而是分享遠離痛苦的经验與方法。明見十二因緣、四聖諦，是 佛陀发现的遠離痛苦的方法。遠離痛苦是人們的共同信仰！好比我們有期望，也希望改變別人；實則期望或想改變別人的想法，皆緣自於自己內心的惶恐、不安和沒有安全感。

在現實的生活中，我們需要用到錢。於是，師父就以“愛錢”為例，讓學員們明白：其實那些認為自己愛錢的人，是不愛錢的，他們只是糊塗而已！他們利用錢為他們解決問題而已。然而，錢一方面解決了他們的問題，另一方面卻又給他們製造了問題。師父的話值得我們深思。

感謝 師父的慈悲教導，讓學員們受益匪淺。學員們也很努力的把握這短短的七天努力禪觀、內離言語，追根究柢的探尋生老病死之謎。感恩！感恩！



【台灣、馬來西亞】都會學院聯合招生

第一屆都會學院初級班招生

佛正覺後 2444 年／2012 年 6 月 3～14 日

【台灣、馬來西亞訊】為使有志於學習原始佛法的學人，得以有次第而完整的学习相關學識與修持方法，中道僧團導師 隨佛尊者於今年初提出籌備以『經律史學兼備、教乘禪觀相應、自覺利世等齊，直探 釋迦佛陀本懷』為特色的都會學院，尊者指出：「成立都會學院是多年来念茲在茲的工作，經過多年弘法布教，現今已經有一群認同而跟隨學習 佛陀原始法教的法友，應該以有系統的正式課程從淺入深，提供一系列課程，來利益這些學法者。」為呼應 隨佛尊者的慈悲，中華原始佛教會與馬來西亞原始佛教會法教組乃積極規劃，而於公元 2012 年 5 月公告招生，並於 6 月 3 日舉行筆試，6 月 10 日舉行口試。

招生海報張貼後，各地法友反應熱烈，報名非常踴躍。馬來西亞各地甚至組成讀書會，努力研讀討論各期《正法之光》刊載的〈佛史溯源〉，以期能夠在即將到來的筆試得到好成績。6 月 3 日筆試時，招生試務組將台灣分為台北與台中兩個考場，而馬來西亞則安排法友就近於吉隆坡中道禪林、怡保中道禪林、檳城中道禪林、和新山中道禪林進行考試。不管是在台灣或馬來西亞，各地考場幾乎坐滿了應考的法友，考試時間為兩個半小時，試卷內容為原始佛法的基本認識，涵蓋初期佛教史及 佛陀親授經法、禪法的概念。由於考試範圍非常廣泛，要得高分實非易事，當然個中高手亦非稀有，真可謂卧虎藏龍人才濟濟。隔周的 6 月 10 日接著舉行口試，口試委員由中道僧團法師與中華原始佛教會成員遴選組成，主要在了解學習者的修學動機、參與心態，在茫茫人群中，找尋堪能承載佛陀教法自覺利世者而教之。

原始佛教會開辦之都會學院采學期制，以六個月為一學期，此次舉辦的第一屆初級課程為期一學期，

將於 6 月 16 日開訓，於 11 月 18 日上課結束，並於 12 月初舉行結業式。本屆初級課程錄取正取生與預修生超過百人，可謂盛況空前。上課內容分為初期佛教史、第一次結集之經法、禪修實務、原始佛法之探究與因緣法之正說等，期使學人藉由「以史探經、以經証史」、「有學有修、修學互濟」中循序深入，探尋佛陀教法，建立對原始佛教正確而堅定的信心，進而度越生死之流，達於解脫之彼岸。



吉隆坡 考試與面試應考現況



台北 考試與面試應考現況



台中 考試與面試應考現況

【馬來西亞】中道僧團弘法行

吉隆坡中道六日禪 暨生諦法師出家典禮

佛正覺後 2444 年／2012 年 6 月 9 日～6 月 15 日

【吉隆坡訊】2012 年 6 月 9 日～6 月 15 日，隨佛尊者與僧團的 6 位法師在吉隆坡中道禪林主持六天的禪修。

吉隆坡中道禪林於 2012 年 4 月從舊道場遷入這個新道場。新道場是一間獨立式洋房，環境幽靜，很適合主辦禪修。為了配合新道場啟用，隨佛尊者特別安排在新道場舉辦禪修，趁此機會介紹新道場給法友。這是第一次在吉隆坡道場舉辦禪修，深具歷史意義。

這次禪覺營是進階禪修的課程，因此參加資格限定必須參加過隨佛尊者主法的七日以上禪覺營之人。另外，由於新道場有些裝修工程還未完成，場地使用有些限制，所以並非所有報名的學員都被錄取。

由於學員在教史與教理兩方面上皆有基礎，所以尊者切要地教導止禪的攝念專注之法和禪觀的要領，並引導學員在禪觀入處實修。每早誦經，受持八戒後，學員就在禪堂自行坐禪、行禪或臥禪，用功的時間由學員自行安排，只是嚴格地要求學員禁語。禪覺營的第二天，Ven. Tissarā 法師播放了一段打坐前後運動示范的短片，講解和示范都很清楚，對學員幫助很大。

此次禪覺營的學員，每天除了做一些打掃與清理道場的工作以外，供養法師和齋堂里的工作皆由幾位發心的法工包辦。學員們都能專心上課，不會錯過尊者的任何一場開示。感恩這幾位法工的護持！

在禪覺營期間，6 月 10 日早上，學員有幸見證了 Ven. Bodhidīpa 的出家儀式。Ven. Bodhidīpa 一向為原始佛教法務的推動付出很多，很感恩他的付出，促成大家學法的因緣。

出家儀式由隨佛尊者主持。在儀式開始之前，尊者為大家開示《四預流支》，和為人父母對孩子出家的心情。尊者也請 Ven. Bodhidīpa 和大家話別，他感謝許多法友的支持和鼓勵。雖然他的父母不舍得讓他出家，但是他還是堅定走向出家修行的道路。過後就是剃度和授戒的儀式。禪堂里氣氛莊重，但大家都非常喜悅，非常歡喜地見證一位新成員加入僧團。接下來，尊者還請在場和 Ven. Bodhidīpa 法緣深厚的幾位法友述說他們的感想，場面非常溫馨和感動。法友述說感想後，就是午齋時間了。僧團就在道場托鉢，接受大眾一家一菜的供養。

6 月 11 日，來自中國北京的一位學員，在阿沙漢禪修營期間短期出家，僧號律程法師，則舍戒還俗，隨後就離開大馬返回北京了。

這次的六日禪，師父慈悲的教導大家深觀因緣，讓學員能在修行路上再跨前一步，對學員來說真是殊勝的法緣。隨佛尊者也提醒法友在日常生活中應當常常練習這次禪修教導的重要方法。尊者說，修行其實就在生活中實踐，解脫是在生活中解脫，離苦是生活中的離苦；修行就是让生活好一點，困難少一點，最後遠離煩惱，修行不離生活。

感恩隨佛尊者與僧團辛勞的付出與教導，讓法友們的修行更上一層樓，獲得佛法殊勝的利益，生活中過得更美好！





新山中道禪林《一家一菜供僧暨大眾弘法》側記

新山 書記組 心慈

久违的 随佛师父于 2012 年 5 月 26 再次莅临马来西亚展开一个月的弘法行程。新山是马来西亚弘法的首站，师父将在这里弘法三天(5/27-29)。如此难能可贵的机缘让法工们感到非常高兴，也很荣幸能够接待僧团，也希望会有更多的人从这次的弘法活动中听闻正法开展智慧。

早在一个月前，法工们就开始进行筹备工作。想到自己身负护法任务，法工们都不敢怠慢，抱着紧张又喜悦参半的心情来参与这份筹备工作。喜的是大家可以在法的实践下，以爱心义务服务大众；担忧的则是我们这些社会新鲜人在办事的经验和历练上，尚有不足的地方，深怕因此而遗漏了一些事项或礼仪不足。事到眼前，唯有积极地去解决，每个人一边着手做，一边向前辈们学习，尤其生活上的细节及接待礼节的部份，经过他们的提点，我们这些晚辈还真的获益良多。

在大家的盼望与等待下，随佛师父和 Bhikkhu Nāṇadīpa 法师、Bhikkhu Mokkhaḍīpa 法师及 Ven. Tissarā 法师在新加坡法友的护送下，于晚上 11:45 分

抵达新山中道禅林。法工们协助 师父安顿妥当后，师父为大家作了短暂的说法开示，并确认明天行程的时间安排。

第二天的清晨七点左右，法工们带着准备好的早餐，一一摆放在桌上准备供养师父们。休息片刻后，师父召集大家和大家谈话。这一席谈话对于我们这些法工来说，是重要的一刻。因为从这一刻开始，我们这群师父口中的所谓“年轻人”正式成了新山中道禅林的法工，且各有职司，终结了以往责任定位模糊的情况。而且，职务分配的合适性，无不让我们对师父的观察力及智慧深感钦佩。年轻的我们，刚开始时因为有的在新国工作，有的尚在念书的关系，尚且感到高处不胜寒，但又无法否认这是个很好的磨练，且是宝贵的学习机会。着手处理这几天的活动下来，大家似乎增加了归属感和信心，互相帮忙，合作把工作做得更好。

值得跟大家分享的是，这次的弘法让大众一家一菜供僧。法工们喜见前来供僧的居士出乎预料的，放下心头大石之余，也为原始佛法在南部的宣扬显现

绩效而感开心。尤其师父在新山站的最后一天下午，前来供养的居士们人数更多了，因此师父临时加场，为布施者说法祝福。说法内容恰如其分的谈布施，让听者莫不受惠。许多人喜欢行善布施，更喜欢布施之后得到的“好处”与福报，藉此让自己心想事成，坐享其成。可是，人们不知道一味行善布施，没有运用智慧来实践自己的理想，往自己的理想迈进，什么都不做，就等着福报从天而降，这是不可能的。师父用了很贴切又有趣的比喻说，布施行善，这就好像你上菜市场买菜放进冰箱，冰箱里囤了再多你喜欢的菜色材料，如果你没有着手去处理、烹调，也是徒然，它们并不会在用餐时间变成你想吃的菜色。所以，除了行善布施，智慧的运用与实际的行动更是不可忽略。

这一次的弘法，师父将说法的重点放在缘生法，藉由观五阴的集与灭，了解缘生法无常、苦、无我。了解到五阴终究非我、非我所，应当离贪断爱。六触入处的根境识，都是非常态、非固定不变的。比如说，眼睛不是常态，人的眼睛会眨眼、会变化、更无法避免衰老退化，因此眼睛所能看到的色境也是无时无刻在变化，所以眼睛与色境之因缘所产生的眼识、受、想、行，都不是恒常不变的。同样的，耳与声，鼻与香，舌与味，身与触，意与法，这些根境之缘所

生法，也不是恒常的，是缘生故无常、无我。师父藉由因缘观入手，教导法友们从交错影响的因缘来观察一切如何在影响中呈现，进而了解到诸法只是缘生。因此，人生很多时候，我们想什么、做什么并非由自己所可以控制，因为世间一切事物皆受限於现前的因缘，所有的事物得在许多的因缘下才显现。所以，我们能做的只有做好现在该做的事，并依现在的情况及我们的正念、正见去处理事情。

师父弘法的内容一次比一次精采，尤其师父在新山站最后一晚的弘法，来听法的人潮是座无虚席。这一晚，师父也娓娓道来他如何将原始佛法传入马来西亚的心路历程，过程虽阻碍重重，但总还是有善心的护法居士，跨越国界，种族，宗教的藩篱给予协助与布施，使得佛陀的正法得以宏扬。

新山站的弘法活动在法工、法友们的护持下顺利进行并来到尾声，2012年5月30日早上，供僧结束，随佛师父对法工们这几天来的辛劳表示感谢，合照留念后，法工们协助师父们将收拾妥当的行装一一扛上休旅车，准备前往下一站——马六甲。新山站的弘法活动在法友们目送师父们离开的温馨画面下，圆满结束。





吉隆坡《南洋商報大眾弘法》紀實

突破困難的智慧與方法

吉隆坡 書記組

随佛法师每次来马来西亚的行程都排得满满的，一个紧接着一个。此次大众弘法就安排在吉隆坡《中道六日禅》期间，也就是 2012 年 6 月 13 日晚上。别于往常，这次的弘法地点是在八打灵再也南洋商报报馆的视听室；弘法的讲题也别于在佛教道场时的严肃，而是非常贴切普罗大众的生活：《突破困难的智慧与方法》。

不知是讲题的吸引，或宣传的效果，还是师父说法的魅力，现场座无虚席。弘法讲座约 8 点钟开始。

师父开宗明义就阐明：此次的弘法是说给大众听的，而非只局限于佛教的信众。师父说道，有宗教信仰是好的，人类社会其实一直都受到宗教的保护。宗教的存在是为了解决人类的困难与痛苦；但人活着不是为了宗教。一般人有了宗教信仰以后，常不自觉的排斥其他的宗教信仰，甚至会做出狂热的行为来破坏其他不同的信仰。试问，佛陀是要我们成为“佛教徒”吗？还是要帮助我们解决人生的困难？师父从这里契入，开启了当晚弘法的精彩内容。虽然很生活化，但却没有离开 佛陀的教法——四圣谛与因缘法。

师父强调，有困难是当然的，没有困难是偶然的。在每个因缘下发生的事，都会受这个因缘的限制。由于受到因缘的限制，它既不可能是“这样”，同时又是“那样”，这就是现实。而害怕困难，就是最大的困难；必得面对困难才能解决困难。抱怨困难是无奈的表现，愿意了解才会增加助力。师父语重心长的劝勉大家：人活着就是为了解决困难，而解决困难的方法就在困难当中：

第一步：充分了解困难现在的实况

第二步：发现引发困难现况的原因

第三步：改变或消除困难的原因，就能改变或消除困难

第四步：确立改变或消除困难原因的行动或步骤

师父也提醒大众，消除困难的原因并不会一次到位，改变正是解决困难的开始。而困难的核心就是人，改变人就能改变困难；人就是生活的历程，改变生活历程就能改变人；改变生活历程，应当从眼前的

生活开始。

改变眼前的生活就是改变自己。师父也教导大家如何改变自己：

（一）耕耘好人缘、好事缘，让生活更好。

（二）远离损友，不做恶事，让困难更少。

（三）放弃完美的期待。接受所有不足才是正常的。完美是所有一切美好事物的敌人。

（四）握紧手掌则万万不能，放松手掌则事事可能（人不要固执现在所认定的事，因为事事都在改变）。

（五）人生就是尽力在历程，放弃没有的“结果”（“结果”只是一种想法而已，人生是一个过程，没有“结果”）。

师父深入浅出的譬喻与精彩的演说，让在场的听众法喜充满。弘法讲座也就在这法喜与祥和的气氛中结束。





馬六甲中道禪林慶祝母親節活動紀實

馬六甲書記組 法沅

母亲节是一个国际共许的节日。许多人都在这一天对母亲表达深深的敬爱。马六甲中道禅林的法友们，为了祝福天底下的母亲快乐及幸福安康，于 2012 年 5 月 13 日早上九点至中午十一点，在马六甲中道禅林举办了一项充满感恩与法喜的母亲节庆祝会。

当日，我们礼请 Ven.Dhammadinna 法师为大众宣法。法师首先以英文为不谙华语的法友讲述法句经 V.113 关于比丘尼 Patacava 的故事。

接下来，法师也以白话文讲解两部孝经：北传的佛说父母恩重难报经与南传的报恩经。

南传的报恩经，译自《增支部》第二集、第 34 经。原典无经名，经名为编译器根据经文内容所加。佛陀说：「诸比库，我说有二种人不易报答。哪两种呢？母亲与父亲。诸比库，若以一肩担母亲、一肩担父亲一百年的时间、一百岁的寿命，为他们擦身、揉身、洗浴、按摩，而且他们还在上面大便、小便，诸比库，如此也不足以回报及报答父母。诸比库，就算

将父母拥立于能自在支配此大地富饶七宝的王位，诸比库，如此也不足以回报及报答父母。为什么呢？诸比库，因为他们不但将我们带到这个世界，并且含辛茹苦地将我们养育成人。

诸比库，若人劝导没有信仰的父母确立信仰、住立于信具足，劝导没戒行的父母确立戒行、住立于戒具足，劝导吝啬的父母确立布施、住立于舍具足，劝导不听闻的父母确立听闻，住立于闻具足，劝导没智慧的父母确立智慧、住立于慧具足。诸比库，唯有这样才能回报及报答父母。」

讲完这部经以后 Ven.Dhammadinna 法师鼓励法友去思惟这两部经的共同点和不同点，从中选择自己合适的方法去报答父母之恩。

Ven.Dhammadinna 法师还特别提问法友「为什么要回报父母恩呢？」不理解的子女或者异教徒会认为父母养育及体恤子女是天经地义不用报答，所以眼前的社会才有这么多被孩子抛弃的父母。



Ven.Dhammadinna 法师继续说：「父母把我们生出来，给了我们人的身体，有了六根，尤其是耳根和眼根，方能有因缘听闻佛法，阅读经文，看见 佛陀的庄严，对三宝生起了信心，而起步走上菩提道，断痴、贪、嗔，解脱轮回。如果没有父母给我们这个人身，我们是不能修行的。佛陀说生为人是稀有的。而且只有在人道才能修行。也就是这个原因，我们也应该以『报恩经』所提及的方法让父母能在宝贵的生命中住不放逸，修习信、戒、闻、施、慧得后世乐。父母给我们这个人身，我们何不也教导父母敬信三宝，勤守五戒，修习信、戒、闻、施、慧，让父母来世也能得人身。」

母亲节活动这一天，禅林安排了供灯、供花、诵经的活动。马六甲中道禅林也准备了康乃馨花，让法

友们奉献给 佛陀，之后再拿回去献给母亲，以表感恩之心。大家一大清早到禅林来，供灯、供花、诵经，听闻佛法。另外，有好多位妈妈带了多种美食，与家人一起到马六甲中道禅林庆祝母亲节。场面温馨，气氛充满了和谐友好、幸福欢乐。有几位法友也把手中的康乃馨花献给 Ven.Dhammadinna 法师。其中有一位小女孩特别用心地用英语在纸条写上：“Shifu, you are the mother of all, wish you happy mother day”。

最后，Ven.Dhammadinna 法师也带着感恩的心，把这欢乐献给天下所有的母亲。愿她们母亲节平安、吉祥。

善之极莫大于孝，恶之极莫大于不孝。因此务必时时感恩母亲。

馬六甲中道禪林成立法工組

馬六甲書記組 法沅

2011 年 11 月 20 日，马六甲中道禅林道场正式启用，成为马六甲原始佛教的弘法中心。随佛尊者强调：中道僧团目前在马来西亚宣传的是原始佛法，是佛陀当年亲说的教法，是最古老、纯正、正统的教法，不是新的教派！尊者也表示，中道僧团在马来西亚开创中道禅林，并不是向任何佛教团体的权威挑战，也不是在否定南传、北传或藏传佛教，而是实现每个佛弟子内心共同的梦想——亲见 佛陀的真实教法！尊者吁请诸方法友，如果想更了解原始佛法，不须分派，只要是 佛陀的弟子，都欢迎大家到中道禅林来学习。

至今，在法师的教导下，法友们共修大约半年之久。大家有意要成立法工组，齐心护持禅林活动。因此，借着 随佛尊者莅临马六甲中道禅林为大众弘法的因缘，于 2012 年 6 月 1 日，傍晚六点至七点半，恭请 随佛尊者主持成立法工组。

结束前，随佛尊者勉励法工们要发心，启发善心。虽然事事不能完美，尽一份心最重要。大家也要理解，个人的意见，不一定别人要顺从。并呼吁法友们，每个月聚一聚，联络感情。最后，随佛尊者提醒大家要发挥婆婆妈妈的精神，主动关心接近学法的法友们。





馬六甲中道禪林『僧眾托鉢』有感

馬六甲 法莊

2012年5月30日至6月1日，隨佛尊者在馬六甲中道禪林弘法三天，隔日6月2日，用完了早齋后，大師父坐在道場的底樓，向外望到對面的菜市场，人潮來來往往，好不熱鬧。大師父決定稍后與僧眾們到對面的菜市场去托鉢。

大約半小時后，僧眾們都整理好了衣鉢，帶著宣法結緣品，由大師父帶領下，一行六人，慢慢地步行

到對面菜市场。當僧眾們步出道場大門時，周遭的人群卻投入了一個驚訝的眼光，怎麼突然來了这么多位行腳師父，非常整齊又莊嚴，如行禪一樣，朝向人群的方向走去。

刚开始，大家只是观望，不知该如何行动，因此就有几位法工们忙着解释该如何供养僧众，同时也告诉他们，僧团是不受金钱及肉食，只接受素食，蔬菜





及水果之类食物。不一会儿就看到有人供养食物，有的布施者就在市场的摊位购买水果、糕饼来供养。此时，卖水果的老板娘生意特别好，忙得不可开交。

师父们在菜市场里绕了一圈。当有人供养时，师父们便停下脚步，接受供养，并为供养者宣说敬施的福田。大家都很虔诚地供养僧众们，每位师父的钵很快便满了，师父们手上的结缘品也快送完了。此时，有一位朋友刚巧从吉隆坡带了两位小孙子，也一起结了这个善缘。在这当下的因缘，正好让孩子们有一个很好的学习机会。

当时，有位婆婆也想发心供养，于是问我该买什么比较适合。我便提议她买两条小黄瓜，因为大师父早上告诉我们，他有点喉咙不舒服，因此我觉得黄瓜对大师父的喉咙或许会有所帮助。回到道场后，大师父笑着说，他还是生平第一次有人供养黄瓜呢！

在马六甲中道禅林道场，因为菜市场就近在咫尺，师父们一定会感觉到在这里托钵很方便吧！。在此，全体法工们非常欢迎中道僧团常到马六甲中道禅林来弘法。Sādhu！ Sādhu！ Sādhu！



吉隆坡中道禪林『僧眾托鉢』

吉隆坡 法修

2012年6月9日，是吉隆坡中道禪林舉辦六日禪修營的第一天。Bhikkhu Citta Sang Varo、Bhikkhu Dhamma-disā、Bhikkhu Ñānadīpa 及剛短期出家的律承法師，到八打靈 17 區的菜市场托鉢。

大約半小時，僧眾們準備好，由法修與法相接送到菜市场。清爽的早晨，菜市场已是人來人往，喧鬧不已。帶著宣法結緣品，由 Bhikkhu Citta Sang Varo 帶領下，一行 4 人，徐徐的步向菜市场。

當僧眾們步向菜市场時，周遭的人群投來了驚訝的眼光，怎麼突然來了這幾位師父，行列整齊，態度莊嚴。大眾觀望了一會，就有一些民眾主動向前供養，如麵包，水果，糕點等。師父們就向大眾說敬施

的福田及給予結緣品。一些民眾見狀，也買了些食物供養。

同行法工也向一些擬供養金錢的大眾，說明僧團是不受金錢及肉食，只接受素食。大眾對此感到驚訝及讚嘆，非常歡喜。師父們在菜市场里繞走一圈。不到半小時，每位師父的鉢很快便滿了，法工們把食物整理好就滿載而歸。

這次的托鉢經驗，体会到附近的民眾都非常虔誠與熱心；同時，民眾們藉此也知道附近有收取金錢的僧團，因而生起一份恭敬心，結了這可貴的福田與因緣。Sādhu! Sādhu! Sādhu!





Ven. Bodhidīpa 剃度儀式

吉隆坡書記組

2012 年 6 月 10 日星期日早上，是吉隆坡中道禅林举办禅修的第二天，但更特别是：吉隆坡原始佛法共修的法友 Ven. Bodhidīpa 剃度出家修行的日子，大家都感到非常欢喜和赞叹！上午 9:30，在剃度仪式开始之前，随佛法师向禅修的营员们和大众开示。

师父说到〈四预流支〉：

亲近善知识：亲近善说十二因缘法的善知识。

听闻正法：听闻十二因缘法。

内正思惟：如理作意，追根究柢地修十二因缘观。

法次法向：依远离、依无欲、依灭、向于舍，朝灭苦前进。

随佛尊者说完法义的部份，紧接着剃度出家仪式就正式开始了。只见 Ven. Bodhidīpa 准备就绪的跪在

师父面前，大家的心情随之激动起来，内心充满了期待与欢喜。师父表示「为人父母者不易，父母含辛茹苦的把孩子养育成人，对儿女的牵挂从不停歇。当儿女面临极大痛苦时，父母的心更是加倍的煎熬，这就是天下父母。今天 Ven. Bodhidīpa 决定要出家修行，利益苍生是一件好事，他的父母功德无量。」

接下来，随佛尊者郑重的提问 Ven. Bodhidīpa 几个问题：

师父：你的父母知道你要出家吗？

Ven. Bodhidīpa：是。

师父：你确定要出家吗？

Ven. Bodhidīpa：确定。

师父：好，那在剃度之前，在场有许多关心你的法



友，你现在可以话别法友。

Ven. Bodhidīpa：首先，我要感谢赖师兄、林太、伟贤和一位从小就认识的好朋友，感谢他们长期以来对我的支持与鼓励。今天，我的家人都没有出席我剃度的仪式，因为我妈妈无法接受我出家的决定，我们曾抱头痛哭，虽然她非常的难过，但是，我依然决定尝试，因为我清楚的了解到我自己的人生道路要怎么走！我是非常的认真要走这一条路，再次的感恩身边朋友对我的付出，祝福大家。（在 Ven. Bodhidīpa 剃度当天，大师父请其姐夫邀请 Ven. Bodhidīpa 父母来道场拜访，三天后他们阖家非常欢喜的在道场相聚，支持及祝福 Ven. Bodhidīpa 出家修行。）

Ven. Bodhidīpa 话别佛友后，再向 随佛尊者请求出家，大家静静的观礼，内心无不百感交集，法友们不禁红了眼眶，泪水不听使唤地缓缓流下，是感动的泪水。禅堂里的气氛充满难以用笔墨形容的喜悦。接着，随佛尊者亲自为 Ven. Bodhidīpa 剃度并授予十戒，剃度仪式庄严隆重，人天欢喜。

仪式后 随佛尊者作简短的开示：出家对一个学法者来说是一个重大的决定。一生的修行岁月很长，出了家以后才知道出家不容易。修行是个人的事，在中道僧团修行，比较特别的就是不持金钱。每天过着无求的日子，内心才会真正的平稳与心安。出家修行除了心安，还有辛劳。度众是辛劳的，到处弘法利众是辛劳的，但欢喜认真的做，功德无量。

接下来，随佛尊者邀请 Ven. Bodhidīpa 的几位好友说几句话：

赖居士：今天，我感到非常的荣幸，因为我的好朋友 Ven. Bodhidīpa 出家修行，真心的恭喜他并祝福他正向菩提。

十几年好朋友：（泪流满面哽咽地）我非常理解 Ven. Bodhidīpa 家人那份不舍与难过，但出家是件值得开心和欣慰的事，我们应该感到开心才对。我相信 Ven. Bodhidīpa 终有一天能见法，能弘法利生，让众生离苦得乐，在此我深深的祝福他，谢谢。

文花居士：昨天，我陪 Ven. Bodhidīpa 到马六甲与他



的父母见面，眼见其父母万般不舍。在这里，我也诚心的祝福 Ven. Bodhidīpa，早日见法，自利利他，谢谢。

姐夫：我昨天才知道 Ven. Bodhidīpa 要出家，家人都很伤心与不舍，我曾经遇过一位老人，他告诉我凡事都没有对与错。Ven. Bodhidīpa 的姐姐因为参加孩子生活营而无法前来，但她一直在电话里头哭泣，很是担心 Ven. Bodhidīpa。但我觉得这毕竟是 Ven. Bodhidīpa 的人生，他有权力决定他的人生，我这位姐夫是支援他的。至于 Ven. Bodhidīpa 的父母，我会代替 Ven. Bodhidīpa 好好的照顾他们，就像多了我这一个儿子一样。Bodhidīpa 法师，祝福你。

林太：我前晚接到 Ven. Bodhidīpa 打来的电话，在电话里头他告诉我他要出家，我很惊讶，心情也很复杂。今天来到道场，经过 Ven. Tissarā 法师的分析，方使我觉得这真的是一件好事，我很感动，祝福 Ven. Bodhidīpa 早日见法，广度众生，感恩。

玉花居士：我对于 Ven. Bodhidīpa 出家的决定一点也不感到惊讶，因为我知道他学佛很多年，也学得很

好，是一个大好青年。原本我期待 Ven. Bodhidīpa 会早在〈东甲禅修营〉时出家，但 Ven. Bodhidīpa 却选择在吉隆坡中道禅林出家，我很感动、很开心。在这里我也祝福 Ven. Bodhidīpa 早日见法，开悟。希望日后回来马六甲道场度我们，谢谢。

丽香居士：我四年前认识 Ven. Bodhidīpa，他年纪轻轻就接触到佛法，昨天我得悉 Ven. Bodhidīpa 要出家的消息，我觉得是件好事，真的很开心。

佩妤：我很开心他能出家，我真心地祝福他，谢谢。

此刻场内的气氛感动到极点！许多法友皆纷纷地抹去眼角的泪水，这是喜悦、感动的泪水！剃度仪式也写下完美的句点。

接着，就是一家一菜供僧的活动，虔诚的法友们拿着食物，排列整齐，耐心地等待师父们出来托钵。看见师父们慈悲的接受供养，看见法友们对僧团的敬仰，这样的画面仿佛回到了两千多年前的佛陀时代。佛弟子有法的依靠，出离生死大事应该不远了。感恩！感恩！



素食大會側記

紐約 Ven. Dhammadeva

第五届素食者自豪大游行于 2012 年 5 月 27 日举行，早上 10:30，一行人到达素食游行的广场，美国原始佛教会是几个早到的团体之一，与邻居打完招呼后，就开始装点自己的摊位。挂上美国原始佛教会的横幅，放上宣传卡片，再摆好英语班的学员特地为这次活动购买的精美相框，活动气氛一下子浓烈起来。

在活动还没有开始之前，就来了一位小提琴演奏家，到我们摊位询问，请走了我们的慈经和赞颂佛陀的 CD；还有几位老美，也请走了卡片和 CD。在午斋之前，我们请邻居帮忙看顾我们的摊位。午斋回来，还没有走到摊位，就听到广场上在播放慈经，因为今天的活动特别规定，不可以自己带音响过来播放，那这个音乐是怎么回事呢？哦，原来是那位小提琴家的朋友是会场的音乐师，他已经迫不及待地先听为快了，我们直说 Sādhu, Sādhu, Sādhu，原本以为我们带的音响没有用武之地，没想到反而有更强大的音响设备在为我们宣传。

下午 1 点半左右，游行队伍的欢呼声传来，紧接着，一些穿着蔬菜和水果卡通装的游行队伍从街角转入，随着前进曲的旋律，迈进素食大会会场。我们寻觅着美国原始佛教会的横幅，因为有几位法工也参加了游行，终于看到他们徐徐走来，他们看到我们也很

开心。英语班的一位法友本来是去给他们拍照的，结果也被拉进游行的队伍，和他们一起向我们雀跃地挥手招呼，看到他们的脸被太阳晒得通红，包括一位已经七十多岁的老菩萨，今天辛苦了。我们为他们拍照，进入会场后我们还一起合照。

渐渐的，来我们摊位的人，越来越多，只有 Bhikkhu Aticca 师父和我，似乎有点应付不过来，但是摊位小，也站不下第三个人，参加的法工们有的就帮忙派送卡片，有的负责拍摄照片，有的帮忙用萤光笔加亮卡片上的重要资讯。没有分派到事情的，就在后方支援我们。原本以为参加的法友不多，但是转身看了看周围的摊位，原来我们十几位法工已是这里的“大队伍”了啊。特别需要提到的是，英语班的学员及其夫人非常帮忙，这次的活动因缘就是由他们介绍联系的。

前来咨询的人络绎不绝，Bhikkhu Aticca 师父和我，一直在向他们介绍我们的英语课程，介绍我们的组织，几乎没有停歇过，几个摄像师也围着我们拍照。在一边观察的法友们对我们开玩笑说：「你们简直是这次大会的一大亮点。」玩笑归玩笑，我们确实吸引了很多人来咨询，三百多张卡片全部发完，之前准备的四十份原始佛法与素食的介绍，也很快就被拿

完了，《跟随佛陀的人》也早早分完，数量准备不够，因为事前没有预料到会有这般热烈的反应。大略估计，Bhikkhu Aticca 师父和我前后接待了不下两百多人。

期间有侨报和星岛日报的记者前来采访，他们很好奇为什么原始佛教会会参加这次的大会。Bhikkhu Aticca 师父向他们说明我们原始佛教会是不食鱼肉的，非常赞同素食这项行为，所以过来支持他们的活动，并提到不食肉并不完全等同于素食。素食者，有一些是出于保护环境，有一些是基于健康，还有一些是爱护动物，争取动物权利，但是我们是依于不杀生为我们的出发点，与他们稍稍有一些不太相同。

有些人直接问我们自己是否是素食者，得知我们确实是素食者后，他们很开心，认为有素食的佛教出家人前来支持这次大会，非常殊胜。他们也提到有一些出家人口口声声说慈悲，却大嚼动物的血肉，让人难以信服；有一位女士还提到一位有名的出家人，在纽约地区有很多信徒，富声誉，但他却障碍了他的信徒成为素食主义的支持者，她感到很伤心。

我们的邻居，是三个二十出头的小女生，其中有一位，对我们特别有兴趣，拿了我们的卡片、CD，还

留了电子邮箱，她说自己长久以来一直都在寻找道路，也会在家里静坐，并问我出家多久，出家后是否就感到满足了……等等比较私人的问题，我也都一一与她分享。等到大会快要结束，和她们告别的时候，才知道她们中一位是从外州过来支持这次大会的，这让我很感动，很郑重地向她们表达对她们的敬意。不知其他摊位是否亦是这种情况？内心很赞叹他们对于善行的坚持，于是一一到其他摊位向他们致意，询问他们今天过得如何，从哪里来，特别向他们表达对他们的敬意，其中最远的是从华盛顿前来。

赞叹所有为了善行，坚持付出行动的人，
Sādhu, Sādhu, Sādhu。



『素食者自豪大遊行』見聞記

紐約 法果

『素食者自豪大游行』是很有意义的游行，他们提倡素食，环保和戒杀，保护动物。今年是第五届。我很高兴，原始佛教会参加了今年的素食大游行，我和几位法友也参加了游行。游行队伍在 Manhattan, 9 大道和 W 大道附近，大约十二点开始。我见到有人拿着喇叭在高呼口号，有人穿着蔬菜，水果的卡通服饰，有人挂上面写“Tofu”的白色纸箱，有人举标语。在街道的两边站了很多看游行的人，有人在拍照，有的人在放音乐。我们游行到 14 街的联合广场公园的北面，那里有

很多代表团体或个人的摊位、很多人，有人在台上演讲。我见到原始佛教会的代表摊位，两位原始佛教会的师父和几位法友在现场，我也加入做义工。

参观原始佛教会摊位的人很多，大多数都不是华人。师父们给他们原始佛教的讯息，如网站，佛学课程，禅坐课程等等的讯息。他们还问师父问题，师父们都详细回答他们。我站在侧边也学到了一些英文佛法概念和英文佛学名词。有这么多不是华人的一般社会人士有心了解原始佛教的资讯，真是在我的预想之外。

台中法友 自立自強

台中 法善

台中道場成立一年多以來，一直沒有法師駐錫。由於沒有法師駐錫的緣故，法友在周六聽法時才會來道場。今年3月，大師父終於派了一位法師來駐錫，法師的到來，為台中的法友帶來新的期許與勉勵，平日，法友也會在道場來來去去，雖然總是那幾個熟面孔，但也為道場增添一些學法的動力。

鑑於中道禪林所要宣揚的佛法，是最接近佛陀時代的佛法，是真的能解決人生痛苦的佛法，但卻鮮少人知，法友們深感遺憾，於是決定用行動向大眾介紹中道禪林在台中的課程，若能前來學習，肯定能減少人生很多煩惱。大師父來台中宣法時總不忘叮嚀：「台中要靠台中的法友自己加油，不能老靠台北的法友。」所以自立自強的時候來臨了，法友們開始規劃如何一步一腳印，像大師父所教導的，要先有第一步，才會看到第二步。

法友們與駐錫師父開始設計傳單，里头清楚的登載大師父來台宣法日期與平日上課時間、內容，經僧團同意後，列印成粉紅色傳單。一開始先在道場附近投遞住家的郵箱，接著開始在人來人往的市集廣發傳單，也去找尋願意給人擺放傳單的社區大樓與辦公大樓。

法友們都有一個共識，就是大師父的教導：「不問收獲，盡力做現前可以做的；踏出第一步，自然就可以看到第二步。」

為了要感謝台北法友用心的護持台中道場，讓台中法友有一個听闻佛法與用功的地方，台中的法友本着感恩的心，開始親身力行護持自己的道場。雖然才剛起步，不一定能馬上見到成果，但最重要的是尽心盡力的過程。過程中所經驗的成長，將是台中法友最大的收獲。





随手关住身后的门

月澄

曾经签署凡尔赛合约的英国前首相戴维·劳合·乔治，他有一个习惯——随手关住身后的门。

有一天，乔治和朋友在院子里散步，他们每经过一扇门，乔治总是随手把门关上。

「你有必要把这些门关上吗？」朋友很是纳闷。

「哦，当然有这个必要。」乔治微笑着对朋友说：「我这一生都在关我身后的门。你知道，这是必须做的事。当你关门时，也将过去的一切留在后面，不管是美好的成就，还是让人懊恼的失误，然后，你又可以重新开始。」

乔治正是凭着这种精神一步一步走向了成功，踏上了英国首相的位置。

「我这一生都在关我身后的门！」多么经典的一句话！

从过去的风雨里走过来，身上难免沾染一些尘土和晦气，心中多少留下一些酸楚的记忆，这是很难完全抹掉的。但若一直背着沈重的怀旧包袱，为逝去的流年伤感不已，为过去的失误或伤害耿耿于怀，那只会白白耗费眼前的大好时光，也就等于放弃了现在。因为伤感也罢，悔恨也罢，都不能改变过去；追悔过去，只会让现在更加的黯然无光。俗话说：「为误了头一班火车而懊悔不已的人，肯定还会错过下一班。」诚然！

如实地观：人世间的许多锥心泣血的痛苦，常在于我们跨越不了过去某个因缘所受的伤害，因为我们强烈的认定那人那事一直就是如此；我们内心不甘愿，因为所认定的那人那事曾引发我们强烈的挫败感，为了维护我们可怜的自尊心，于是内心长久痛苦煎熬。

学因缘法，我们明了：现实只是因缘不断地在影响中的进行式，眼前惟是因缘的显现而已。过去的因缘已然改变，我们曾经经历过的那个恩怨情仇，已找不着当时的那人那事，也找不着当时的那个「自己」，所有恩怨情仇的故事老早就写完了，我们不需要原谅谁或憎恨谁，因为想原谅的或想憎恨的，已不在眼前。何况所有的恩怨情仇皆是有因有缘，不是「谁」作，而是因缘如此。因此，所有的恩怨情仇皆没有可生气怨瞋的对象。人间的痛苦其实只在「想法」与「需要」中的世界发生，真实的世界无有此事。

再者，过去的因缘改变了，就叫做现在。因此，只要立足于「此有故彼有，此无故彼无」的因缘法则，于每个眼前「随正念、随正见、行于正行」，奋励不懈，那么，所有已经发生过的任何事，其意义与价值，皆可于现在重新加以确立及定义。

让我们也学学英国前首相戴维·劳合·乔治，随手关住身后的门。重新与真实世界里的有缘众生好好团圆吧！



東甲 中道禪林 7 日禪修

禮敬 隨佛尊者

馬來西亞 法世

2012 年月 6 月 2 日 中午，雅汶、美鋒师兄与我从吉隆坡抵达了东甲中道禅林参加七日禅修。一进入禅林门口，心情顿时轻松许多，毕竟已经很久没接触大自然的环境了。法工为我们登记后，我们就到寮房安顿各自的行李。这次的禅修学员大概有五十位左右。

四个月前，一位法友——清心师姐传来 师父所开示的「净土真义」的光碟，开始时还以为是一般往生西方净土的开示而已，内心不以为然。后来看到上面写着随佛比丘的开示，心里觉得好奇：南传比丘是怎样开示净土真义呢？就先听听看有什么不同吧！但听到 师父以精湛详细的方式讲解净土真义，这和我以往所认识的佛法竟然完全是颠覆的，渐渐的，心里有许许多多的疑惑也慢慢的解开了！我知道这就是我要的佛法！如曙光初露，心里非常的法喜。

坦白说，我已经有十年的时间没参与佛教的任何活动，只是偶尔做些布施而已。理由就是早期所学的

佛法在生活上不大受用，总有些不对劲的感觉，又不晓得那里出问题？过去的岁月里一直活得迷迷糊糊，不知因贪欲与愚痴结了多少恶缘，真的是“愚痴凡夫”，惭愧！惭愧！幸好，佛陀的正法重现人间，总算还有福报，还有机会学习灭苦的佛法。

禅修第一日，师父为我们讲解十二因缘法、八正道、四圣谛三转十二行、与七菩提支的内容。为了要引导我们正确了解，师父不断的用各种比喻讲解，的确比较容易理解。师父担心我们听不明白，总是一再重复的讲解；由于天气炎热，担心我们会昏沉，师父就会说些有趣的比喻与故事给我们听，有时说法说到不停咳嗽，还是不当一回事，不厌其烦的为我们开示。

禅观是以安那般那念为修行前导，这重要的任务就由 Ven. Tissarā 法师指导我们；Bhikkhu Dhamma-disa 也教我们坐禅后的六种运动，以舒解我们的骨络筋脉，做了后这些运动，的确对身体有帮助。已经有



一段很长的时间没用功了，腿比较容易酸痛，不过师父说坐禅不一定要拗腿，如果真的熬不住，可以改变坐的姿势，主要是留意“内离言语”，不论行，住，坐，卧都一样。

到了第三天，由北京来参与禅修的法友-李明师兄请求 师父为他剃度短期出家，当晚我们一起见证原始佛教的出家仪式。仪式简单而严肃，场面感人，希望李明师兄能够将原始佛法带回大陆，利益更多众生。

这期间，法工们也很发心，每天早上，准备食物给师父们与禅修者。法修身为这次禅修的法工长，不要看他年纪轻轻，做起事来不慌不乱，除了安排法工们的工作，还时时刻刻提醒我们要禁语，要加紧修行。他的确是一个人才，难怪大师父一直邀他出家修行。

在禅修结束前两天的晚上， 师父在开示后，语重心长的勉励我们一定要加紧精进的修行佛陀的正法。师父感慨地说他对马来西亚某些宗派的法师之毁谤感到不解！为何说真法还要被诬蔑？ 的确，早在几个月前，马来西亚的某一北传法师在报章上批评原始佛教，

他是为了维护自己的宗派而贬低原始佛教，我看了那篇报导的内容，觉得可悲！我知道我没资格去评论他，但身为传教的法师发出这种不切实际的理论，真的需要深切的反省了！



马来西亚迷信的佛教徒越来越多了，怪力乱神的一塌糊涂，再不加紧纠正错误，往后的佛教将更衰微了。 期盼现有的弘法者要有宽大的胸襟，不要死抱着宗派的包袱，应当先了解甚么是现实，了解什么是原始佛教后，再发表言论，以免扰乱立志要学习正法的人们，耽误了许多苦难众生的道业。

那天晚上，法友们都感慨万千，我也差点按捺不住要掉泪了。 师父老远的由台湾来到马来西亚传佛陀正法，没向我们讨任何的利益，辛劳的到处弘扬佛法，而且奉行严格的戒律，身为马来西亚的佛弟子应当礼敬与讚叹，应当感恩。坦白说，有如此大智慧的大法师为我们马来西亚无私的奉献、传扬宝贵的佛法，这可是史无前例呀！真的是我们佛弟子的一大福报，要珍惜这好因缘，错过了可惜呀！

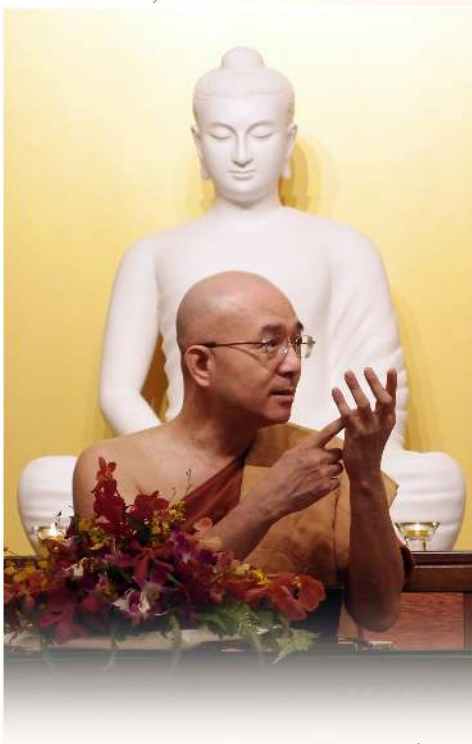
师父还教导我们佛弟子遇到困难时，绝不可退缩或逃避，要用智慧，将佛法用在生活上；

以达到“让生活更好；痛苦更少”。还有一个重要的环节是小参，可以直接与师父面对面请法，师父为我们解除心里的疑问，是很难得的机会。这次的禅修所学到宝贵佛法，心里的法喜从言语所无法形容的。

禅修最后一日， 师父为我们十几位法友举行皈依，我终于正式回归 佛陀的法教了。

当日午斋后，收拾行李后我们就准备回家了，又回到现有的生活来与贪，瞋，痴打仗了！这几日所学的正法就可派上用场了。

感谢大师父将古老的宝贵佛法重现人间，利益苦难的苍生。也感谢中道僧团所有的师父，为我们开示、教导与辅助。祝福大师父与法师们身心安康，道业增长。期盼中道僧团的师父常来马来西亚为我们这些苦难众生开示与教导。也祝福所有的法友们，让我们一起努力正向于菩提。SĀDHU ! SĀDHU ! SĀDHU !



參加吉隆坡禪修營分享

馬來西亞 法才

配合吉隆坡原始佛教道場的成立，由中道僧團所主辦為期六天的禪修（2012年6月9日至6月15日）終於圓滿謝幕了。

2010年，我初次接觸原始佛教，2011年有幸參與了首次中道僧團所舉辦的禪修。之後，中道僧團舉辦的禪修營一直是我所盼望及期待的。這一次禪修結營後，感受更具強烈。感恩在這科技發達、人們對物質享受的要求不斷提升的世紀中，尚能遇到一群對出離世間有強烈認知的出家人，聽聞他們散播佛陀的真實教說，內心已不再有所遺憾；對秉持佛陀教誨的中道僧團更具敬重。隨佛尊者帶領的僧團，引導我和其他共修們一步步地遵循佛陀的教法邁向菩提道，在修行的心路歷程上更堅定了信心，不彷徨，也不再疑惑。

結營後的這些日子裡，依照著隨佛長老的指導，在緣生法的當下，開始對周遭事物及本身做更細膩的觀察、探討。從中越發發現身心在五受陰不停地變異下所產生的波動：身心在根境觸動下，不停地起伏，衍生了許多意識，造就了無止息的流轉。謝謝隨佛尊者深入淺

出的點明，引導我們從六觸入處深入去觀察。

我的家中有一位老人家。老人家虔誠的淨信佛、法、僧，已知道身患頑疾，將不久人世。她常告訴家人，即使他日長辭以後，還是會常回來探望家人。如果在以前，我會附和，心存安慰，期盼家人會再聚集。但是，此刻心裡萌起的是哀傷與感慨萬千。對色身流逝的那一刻，還堅持去了再來的意識，有多少眾生明白這是輪回的苦難，明白渴盼逝去的家人會再回來聚集是一種妄見呢？而類似的妄見卻在我們生活中一再的發生，我們明見了嗎？我們洞悉「由於貪愛不斷，五受陰一直在生死輪回中不停的流轉」了嗎？

從生活中根緣境的當前深細的觀察，就是磨練我們身心最好的機會。希望同修們能夠體會僧團的苦心教導，智慧性地開覺，一次又一次的去發現我們內在的演變。在生活中，逐步遠離老、病、死、忧悲恼苦。

最後，我虔誠的向師父們致敬，謝謝師父們對眾生的怜悯，續傳佛陀的正法，讓眾生早日解脫。

學法感言與心得

馬六甲 法莊

隨佛尊者於 2012 年 5 月 28 日至 6 月 1 日在麻六甲中道禪林一連三天為大眾弘法。6 月 2 日又到東甲主持一連七日的禪修營，中道僧團的師父們日夜辛勞、馬不停蹄的為眾生傳達 世尊珍貴的教誨，這並非我所認識的眾多師父們所能做到的事。

在麻六甲中道禪林三天的弘法，中道僧團為了回應麻六甲的佛弟子需求，以中英語弘法。Bhikkhu Mokkhaḍḍipa 生動的英語翻譯，得到在場的佛弟子們讚喜。最後一天，師父更是弘法至深夜十二時，與會者莫不歡喜充滿。

6 月 9 日，我繼續參加吉隆坡中道六日禪，也很幸運的在禪修後參加第一屆都會學院經教研讀班暨吉隆坡中道禪林的開幕慶典，自覺獲益良多。

師父在大馬弘法的期間，法工們皆無怨無悔、尽心盡力的付出，讓每個環節都能順利進行。

今天的佛教學派及宗派眾多，以至學佛不知從何入門，這學派說一套，那學派說另一套，苦難的佛弟子，站在十字路口，不知何去何從。有幸這一世能遇到善知識，聽聞正法，讓我們重新認識，看待生命，改變對生命的態度，以智慧的信念與作為，遠離痛苦的生活。我很感恩一切的殊勝因緣。

在禪修期間，很難得的參加了 Ven. Bodhidīpa 出家剃度儀式。平時習慣了他在家的穿著，出了家後

穿上袈裟，感覺整個形象都改變了，看上去更成熟，更莊嚴。當 隨佛尊者為 Ven. Bodhidīpa 剃度的那一刻，我感觸良深，眼淚幾乎奪眶而出，平時待他如兄弟一般，這一刻他能把握當下的因緣出家，我感到很欣慰。這殊勝的因緣不只改變了他的一生，同時也影響馬來西亞原始佛教會未來的展望。在這裡誠心祝福他跟隨師父們好好學習，把基礎打好，精勤努力，不負師恩，宣揚正法，讓更多的苦難眾生能學習到 佛陀的真實法教，自利利他。加油！

在禪修時，師父強調修行是對自己生命的明白，要有方法，走出自己的路，不要期待，內心才能安穩。人為什麼痛苦，放不下金錢，感情，名利，放不下孩子，先生，太太。心裡總是認為這是我的，我要這，我要那，我討厭或不喜歡，執著這一個「我」，我們的痛苦都環繞著「我」，所有的快樂、痛苦、喜樂、悲傷都受這個「我」左右。由此可見，期待都來自我們的欲望，如果一個人，能滿足並接受現前的所有的樣子，就能安住在每一個當下。

佛法寶貴，但重點是要運用在我們的日常生活中，在每一個當下，保持清醒覺知，如此，黑暗、無明的死角也會越來越小。感恩中道僧團師父們的努力，把隱沒兩千多年 佛陀珍貴的法傳達給我們；也祝福世間苦難的眾生離苦得樂，正向菩提。





法工感言

吉隆坡 法平

2012年6月9日，我到吉隆坡中道禅林报到，参加为期六日的禅修。但名单内竟然没有我的名字。有人告诉我说：「你是法工。」怎么回事？我联想起我曾告诉法摩，愿意在东甲的禅修期间做法工，但在吉隆坡要做学员。因为这次的禅修只开放给旧学员参加，心想师父的开示一定比较深细，我自私的盘算，不想错过任何开示。但既然报错了名，我想应该还有下一次当学员的机会吧！况且越难做的更应该去做，于是就欣然接受了法工这项任务。六日的禅修期间，法工们分工合作，建立起深厚的友谊及默契，也过得非常开心。

吉隆坡道场是第一次举办禅修营。法工们因为要留心甚多事，因此安心休息的时间就相对的减少。幸好大家都是求法心切，凡事皆能尽量体谅、容忍及将就，六天终于平安的度过了。

六日禅修加上了二日的都会学院的课程，这期间，有 Ven.Bodhidīpa 的圆顶出家仪式，有道场启用仪式，有都学学院开课仪式，有“一家一菜”的供僧活动，真是喜事连连，更是喜气洋洋、热闹非凡。几个活动结束后，虽然身体甚是疲惫，但心情却是无比充实、无比振奋。

學法感言與心得

馬六甲 法香

这次随佛师父来新、马弘法，本来只预定在 Asahan 举办一场禅修，但后来配合吉隆坡中道禅林的启用，决定在吉隆坡中道禅林举办《中道六日禅》。

这个新道场在极短的时间内布置完成，吉隆坡法工们的辛苦不言可喻。大师父和师父们，在炎热的天气里，仍谆谆恳恳的宣说世尊的宝贵的法教，令人万分感佩。

这次六日禅录取的法友们，在师父眼中是老参。我参加了几次中道禅觉营，每一次的参与都有不同的

体验。这次的禅修营，师父让法友们有更多的时间独自用功观察自己的身心实况。

在第五日晚上，师父说：“内离言语只要掌握到要点，没那么难。”把基本功练扎实后，在根境为缘的当下，观察识是怎么生起。这观察的功夫需要练习，要不停反复察觉它的变化，不可能一次就成功，身心运作的过程，虽然听师父说过很多遍，只是不知道怎么观察。这次禅修，内心似乎略有所悟，感恩师父的教导。

探訪怡然精舍殘障兒童收留所的感言

檳城 溫居士

2012 年 5 月 20 日，我参与了檳城与威省举办的一项慈善活动——拜访怡然精舍残障儿童收留协会。当天，法友们以比手语方式表演了一首〈快乐的天堂〉（请见封底照片），那些残障儿童受到这种快乐的气氛熏染，也忍不住跟着跳起舞来了，他们纯真的一举一动，令在场的人都笑开了怀。除此之外，法友们诚恳的温言软语，也让他们感到十分温馨。

在残障中心时，我看到的残障儿，有些甚至大喊大叫，看到它们痛苦的模样，我看了好难受。我心里想，如果我的孩子是一位残障儿，说实在地，我不知道如何面对，我真的不能接受，我不能。我只会很难过地。我不忍心看着他每一天过得那么的痛苦，我不能忍受别人异样的眼光。看起来我还有许多事物需要学习呢！

我很感恩，感恩我的孩子健全又可爱；也祝福这些孩子们，能得到妥善的照顾和关怀。我愿尽己之力帮助他们。

Sādhu ! Sādhu ! Sādhu !

檳城 法忍

2012 年 5 月 20 日下午，檳城和威省中道禅林的法工及法友们一同拜访大山脚一所规模不大的怡然精舍残障儿童收留所，我们带去了一些食品和日常用品。收留所共有六十多位残障儿童和弱智者，当中许多都必须包纸尿裤。

为了带动欢乐的气氛，我们表演了一首手语——“快乐的天堂”。当我们开始表演时，当中有好几位弱智女生也很勇敢的站出来跟着我们一起比手语，看她们很开心的表演，真是勇气可嘉。我很惊讶，也领

悟到只要以自信、乐观的心态去面对及珍惜生命，即使身心残障，一样会有属于她自己的一道彩虹。当表演完毕后，我忍不住趋向前给她一个鼓励的拥抱。我还看到一位面貌清秀不知身患何疾的儿童躺在床上，我忍不住为她拍照，然后把相机里的照片拿给她看。

人的一生难免会面对许多的不公平乃至不幸的事，天底下从来就没有十全十美的人，保持乐观心态勇于面对，身残心不残也是人生很宝贵的启示。我们应该感激我们是正常人，更应该发挥我们的能力来协助更多需要帮助的人。

檳城 法織

坐落在大山脚的怡然精舍儿童残障中心，是由好几位善心人士无所求、默默的付出而成立的。一间残障中心的运作不但需要经济上的资助，以雇请员工照顾这些孩子的起居；还有其他法律程式上的需求。一日又一日，一年又一年，所需要的经费庞大，要维持实在是相当的不易。

当生活不如意时，人们总是埋怨这埋怨那的。我建议不妨到这里走一走，看一看，就不会再抱怨这抱怨那了。

参观残障中心后，我心里充满了感恩，感恩我的父母给予我们健全的六根，感恩父母养育之恩。

让我们好好的珍惜我们健全的六根，不放逸的直向正觉的道路上前进。也期勉大家有力出力，有钱出钱，有心用心，一起为这一群善心人士加油打气，让他们知道其实他们并不孤独。

最后以“诸恶莫作，众善奉行”和大家共勉。让我们一起努力吧！

Sādhu ! Sādhu ! Sādhu !

衛塞節感懷

馬來西亞 法中

从年轻至今，对卫塞节的印象就是热闹、人潮不断。到寺庙的人群忙着上香、祈福、浴佛、吃斋；或参与吸引人的文娱演出、义卖、佛车游行等。

后来，我对仪式化的佛教深感厌倦，不禁要问：「热闹的背后到底有甚么意义存在呢？」之前，随佛法师问大家：「你们自己有没有过生日？那 佛陀的生日、成道、入灭纪念日要不要缅怀一下呢？」是啊！卫塞节就是怀念 佛陀、省思 佛陀法教的日子，全体佛教徒共同庆赞，表达对 佛陀、对教法的敬仰与感恩；也表示 佛陀的遗教还在人间， 佛陀的弟子遍及四海。

佛弟子蒙受 佛陀教法的滋润，让法之甘露浇灌了干涸的心灵，获得充实、喜悦。但我们是否认真去想过 甚么是 佛陀真正的遗教呢？感谢随佛法师不厌其烦一一的揭示，回归历史的真相，始知 佛的法船早已在约二千三百年前就已隐没不显。加上后世部派佛教一再的分歧、分裂，还有王权的介入，佛教就变成各

行其是、自圆其说的「宗教」了。

要相信甚么宗教，可随各人喜欢；但是，如果是佛陀的弟子，就一定要探究 佛陀的真实教义，才不辜负今世得以学习佛法的殊胜因缘。在《法句经》里有一段偈颂：「若人生百岁，不解生灭法；不如生一日，能见生灭法。」《中阿含》象喻经中有言：「若见缘起，便见法；若见法，便见缘起。」见法即是见十二因缘的集、灭法。如实知五受阴的集、灭法，是「明」；反之则是「无明」。别再糊涂了，让我们做个探究真理的佛弟子，而非膜拜、祈求的佛教徒吧！

在卫塞的月圆日，僧团把佛的正法之灯传给了我们，我们再把灯供予 佛陀，象征着我们与 佛的正法相应，法同一味！希冀更多的佛弟子一起来学习正法，亲近善知识，听闻正法，内正思惟，法次法向；共同正向于菩提！

現法樂住

馬來西亞 法中

好久没有参与大众做事，那天帮忙准备师父的应供，现在想起当时的状况，还真像一场禅修！我向来做事就很专心，在专心的做这做那的当儿，发现旁边有一些人会比手划脚，七嘴八舌的「参与」。她们所做的事，或是用手指他人；或是用嘴使唤他人不可这、不可那，真像一场交响曲！也像禅修时在耳边响起的各种鸟叫声，忽而东，忽而西，忽而大声的飘过来，令默默做事者无所适从。

禅修时发现这世界是充满着声音的，无时无刻、各种各样，声音是停不了的。缘耳、声生耳识，三事和合触，缘触生受、想、思。还好在这当中能够专注于眼前这件事，将它办好，若自己做得不对就得改进。

大正藏《杂阿含》251 经中记载：尊者摩诃拘絺罗问尊者舍利弗言：「谓无明者，云何为无明？」尊者舍利弗言：「所谓无知，无知者是为无明。云何无知？谓眼无常不如实知，是名无知，眼生、灭法不如实知，是名无知。耳、鼻、舌、身、意，亦复如是。如是尊者摩诃拘絺罗！於此六触入处如实不知、不见、不无间等，愚痴、无明、大冥，是名无明」。尊者摩诃拘絺罗又问：「尊者舍利弗！所谓明者，云何为明？」舍利弗言：「所谓为知，知者是明。为何所知？谓眼无常，眼无常如实知；眼生、灭法，眼生、灭法如实知。耳、鼻、舌、身、意，亦复如是。尊者摩诃拘絺罗！於此六触入处如实知、见、明、觉、悟、慧、无间等，是名为明。」现法乐住就在当下！

隨佛尊者於南洋商報《大眾弘法》

講題：突破困難的智慧與方法



6月18日 隨佛尊者應邀于吉隆坡南洋商報演講，会后柜台外索閱《正法之光》与法宝的人潮不断。

都會學院招生：台灣&馬來西亞筆試會考集錦



吉隆坡中道禪林考场



马来西亚于吉隆坡中道禪林举办笔试会考（5月20日）



台湾于台北禪院、台中中道禪林举办笔试会考（6月3日）



台中中道禪林考场



台北中道禪院考场





中道僧團
原始佛法 人間佛教

指導：中道僧團

導師：隨佛法師（烏帕沙瑪比丘）

Ven. Bhikkhu Vūpasama

發行：原始佛教會 (<http://www.arahant.org>)

發行人：Ven. Bhikkhu Aticca

(1)台灣教區(Taiwan)

E-mail: arahant.tws@gmail.com

❖ 台北 內覺禪林

O.B.S.T.-Taipei
台北市北投區登山路 139 之 3 號
電話：886-(02) 2892-1038
傳真：886-(02) 2896-2303

❖ 台北 原始佛教中道禪院

Sambodhi World-Taipei
台北市伊通街 58 號 2 樓
電話：886-(02) 2515-2505

❖ 台中 中道禪林

O.B.S.T.-Taichung
台中市南屯區文心路一段 378 號 11 樓之 1
電話：886-(04) 2320-2288

(2)美國教區(U.S.A.)

E-mail: arahant.usa@gmail.com

❖ 紐約 中道禪林

O.B.S.A.-New York
136-31 #1B, 41 Ave. Flushing, NY
11355 Cell: 718-666-9540
Tel: 718-445-2562 Fax: 718-445-2562

❖ 紐約 原始佛教中道禪院

Sambodhi World-New York
30-20 Parsons Blvd, Flushing, NY 11354

(3)馬來西亞教區(Malaysia)

E-mail: arahant.mas@gmail.com

❖ 吉隆坡 中道禪林

O.B.S.M.-Kuala Lumpur
28, Jalan 16/5, 46350 Petaling Jaya,
Selangor, Malaysia
Tel: 6-03-79318122

❖ 怡保 中道禪林

O.B.S.M.-Ipoh
61A & 61B, Jalan Chung Ah Ming,
31650 Ipoh, Perak, Malaysia
Tel: 05-2410216

❖ 檳城 中道禪林

O.B.S.M.-Penang
77-3 Lorong Selamat, 10400 Pulau
Pinang, Malaysia Tel: 04-2288100

❖ 威省 中道禪林

O.B.S.M.-S.Prai
269, 1st & 2nd floor, Jalan Kulim, 14000
Bukit Mertajam, Pulau Pinang, Malaysia
Tel: 04-5309100

❖ 馬六甲 中道禪林

O.B.S.M.-Malacca
No 30, Jalan Kota Laksamana, Taman
Kota Laksamana, 75200 Melaka, Malaysia

❖ 新山 中道禪林

O.B.S.M.-Johor Bahru
No 20, Jalan Undan 6, Taman Perling,
81200 Johor Bahru, Johor, Malaysia

歡迎索閱《正法之光》結緣流通

email: pucchati@gmail.com Tel: (02)2892-2505

響應環保，減少紙張，請提供 email，索取電子檔；或自行上網下載。

* 台灣助印劃撥：50159965 戶名：中華原始佛教會

* 美國護持帳戶：

1. Original Buddhism Society (弘法、助印)

Citibank Savings Account 9930260993

2. Compassion for Children (扶助孤童)

Citibank Savings Account 9946841178

* 馬來西亞護持帳戶：Sambodhi World Berhad

HSBC Bank: 202-124475-101

* 版權聲明：有著作權 如為宣法，非為買賣，
不修改、增減內容，歡迎翻印流通。



5月20日下午，檳城與威省中道禪林法友一起拜訪威省怡然精舍
殘障兒童收留協會，給與布施及關懷。協會負責人說明中心的運作與
基金的來源，並借此機會向十方善心人士的資助善款、布施，深表謝
意。接著大家一起放音樂，表演愛心舞蹈來逗孩兒們開心。看到孩兒
們開心地跟著大家一起手舞足蹈、相擁的情景，非常感動。



中道僧團
原始佛法 人間佛教

開顯法眼 正向菩提

中道僧團 主辦 原始佛教會暨中道禪林 協辦

2012 年近期 台灣弘法活動

報名網址：<http://www.arahant.org> 傳真報名專線：(02)2896-2303 洽詢專線：(02)2892-2505

日期	時間	主題	內容	活動場所
每週一	19:30-21:30 (每週一)	禪法共修	初禪的修習讲解、止觀練習及隨機小參 (每月第一個周一)、(每月第二、三、四的周一)	台北 原始佛教中道禪院 台北市伊通街 58 號 2 樓
7月3日~10月23日	19:30-21:30 (每週二)	正法研習(六)	智慧之光	
每週四	19:30-21:30 (每週四)	心靈成長	度越現實世間困境 體現滅苦與解脫	
每週五	19:30-21:30 (每週五)	經法研讀	雜阿含與相應部的經法對照探研	台中 中道禪林 台中市南屯區文心路一段 378 號 11 樓 之一
每月第一、二、四週	09:00-16:30 (周六)	共修	正法研習與禪修靜坐	台北 內覺禪林 台北市北投區登山路 139-3 號
10月6日~10月7日	住于寺 (周五 18:30~20:00 報到)	《法工培訓營》	法工培訓	
10月20日~10月21日	住于寺，守八戒、過午不食。 (周五 18:30~20:00 報到)	《中道二日禪》	覺	
10月27日	9:00-11:00, 13:00-16:00 11:00 供僧	《卡提那慶典》	1. 雨安居結束供僧 卡提那的供養 2. 中道僧團法師聯合說法	
12月1日~12月2日	09:00-16:30 (周六、日)	《都會學院》結業	都會學院初階班 結業典禮	

2012 年近期 美國弘法活動

報名網址：<http://www.arahant.org> Tel: 1-718-666-9540 Fax: 1-718-445-2562

11月3日~11月7日	住于紐約 中道禪院， 守八戒、過午不食。 (周五 18:30~20:00 報到)	《中道五日禪》	傳佛法教 入真實智	紐約 原始佛教中道禪院 30-20 Parsons Blvd, Flushing, NY 11354
11月3日	14:00-17:00	專題講座	原始佛教及禪修方法	耶魯大學
11月9日~11月11日	19:30-21:30 (11/9) 09:00-17:00 (11/10-11)	普世救度 正向菩提	1. 正覺解脫法要 2. 度苦之妙法	麻州 普賢講堂 319 Lowell St., Lexington, MA 02421, U.S.A.
11月18日~11月25日	住于活動場所， 守八戒、過午不食。 (18日上午 9:30~12:00 報到)	《中道八日禪》	傳佛法教 入真實智	Joshua Tree Retreat Center 59700 Twentynine Palms Hwy, Joshua Tree, CA 92252