

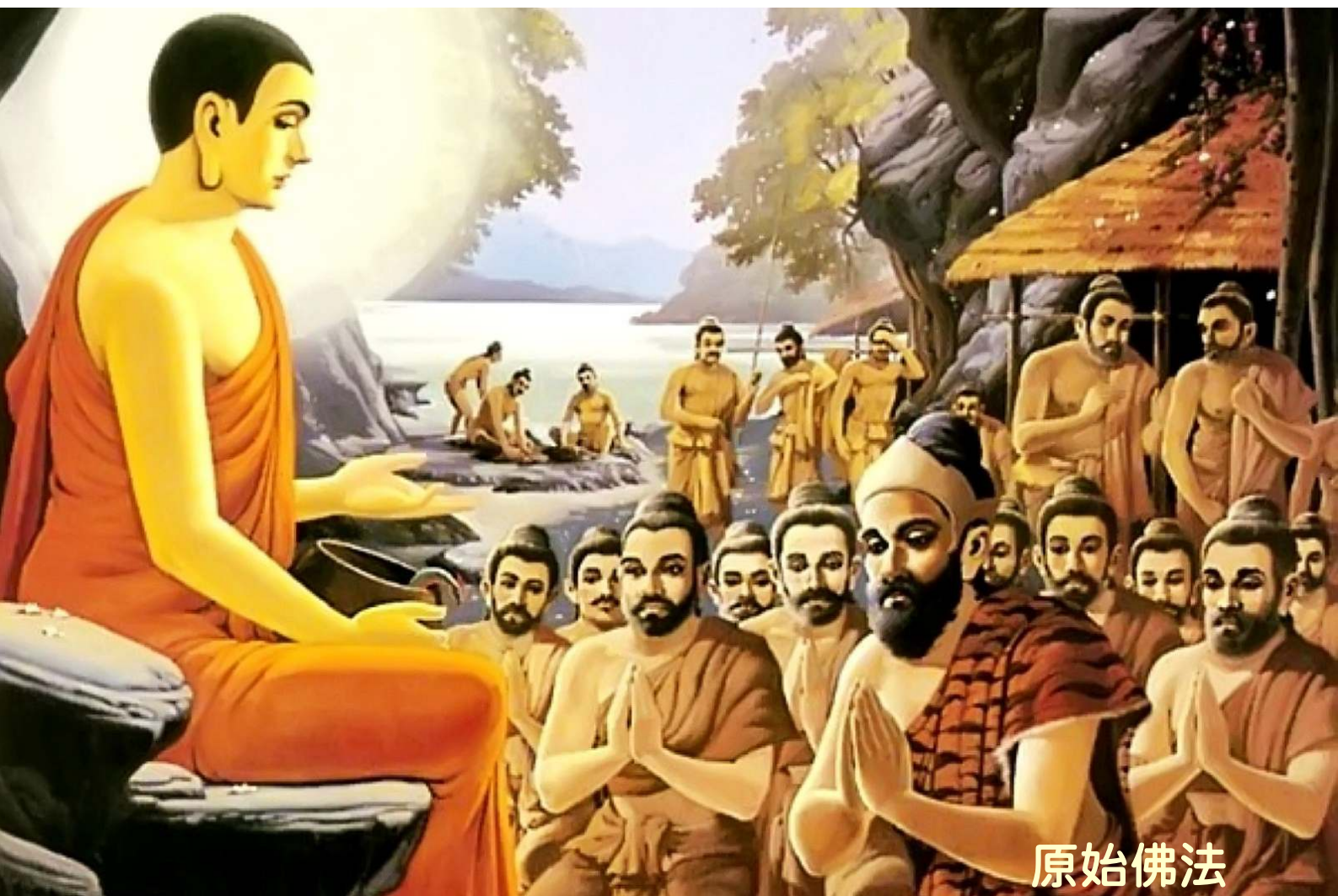


原始佛教會 Saddhammadiipa
ORIGINAL BUDDHISM SOCIETY

佛陀正覺後 2443 年
2011 年 6 月 8 日

正法之光

第 **12** 期
創刊於 2010 年 7 月 5 日



原始佛法
人間佛教

開教化世 仰歸世尊 十方同慶 法燈續明

佛陀的光輝 穿越二千餘年的隔礙 重新顯耀於世間

佛陀的原說 是古今中外佛弟子共同仰望的依歸

中道僧團 為世人指出亙古不移的古佛之道

原始佛教會 將正法傳承 植根於日出之地

正法之光 經由佛弟子的傳續 遍照十方

 原始佛教會 發行

週年慶特刊

中華郵政台北雜字第 1681 號
執照登記為雜誌交寄

佛陀正覺後 2443/2011 年 5 月 23 日～ 27 日

中道僧團緬甸慈善行

捐助 7 所孤兒院及學校，總捐助緬幣 9,345,000.-



5/23 師父在緬甸居士林說法



5/25 捐款贊助 Hman Kinn Monastery Education and Health Foundation ①



②



5/25 慰問由十戒女辦的 Witharkhar Nunnery Orphans School ② 的女孤童，並捐款贊助



② 女孤童唱唸感謝詞



5/25 捐款贊助仰光市區一間孤兒院 ④ (扶助附近貧童就讀)，與院童合影



③



③



③



探望孤兒院 ③ 之長老院長



在 Myin That Myo Oo Child Development & Monastic Education School ⑤ 的孤童吃晚餐



在 SATUBUHMMLKAMAHAR THATIPATHAN SARTHINTAIK MONASTERY EDUCATION SCHOOL ⑦ 有很多小沙彌



⑦



5/25 與 Myin That Myo Oo Child Development & Monastic Education School ⑤ 的孤童沙彌合照



⑤



⑦



⑦



5/25 捐款贊助 Myin That Myo Oo Child Development & Monastic Education School ⑤



⑥



⑥



5/26 早上 捐款贊助 SATUBUHMMLKAMAHAR THATIPATHAN SARTHINTAIK MONASTERY EDUCATION SCHOOL ⑦



⑦



5/25 捐款贊助該僧院扶助附近小孩讀書為主 ⑥



⑥



⑥



5/27 早上 O.B.S. (原 OBMSE) 捐款贊助佛教學院 ⑧



⑧



5/25 捐款贊助該僧院扶助附近小孩讀書為主 ⑥



⑥



⑥



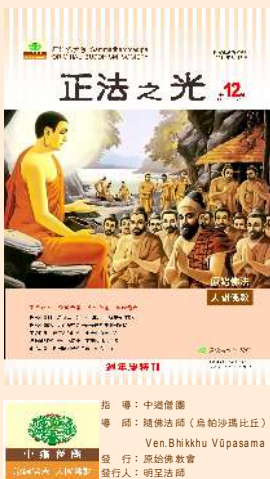
5/27 早上 O.B.S. (原 OBMSE) 捐款贊助佛教學院 ⑧



⑧

- 一、我們不否認在此方、他方，過去、現在、未來有若一、若二甚或百、千、萬、億佛；但是為避免無謂的臆測與爭論、遠離偽說的揉雜，我們回歸歷史上的 釋迦佛陀為我們的根本大師。
- 二、我們承認在歷史的遞嬗中，佛教有各宗各派的教說；但是我們奉持由大迦葉所號召，經過五百位修行成就者—阿羅漢所認可的第一次結集之聖典作為修行的依據。雖然這可能沒有將 佛陀一生說法全然收集，但是作為顯明正法及修證菩提所需，必(已)然足夠。
- 三、經過兩千四百多年的傳承， 佛陀原始教法已然新舊交雜、真偽難分；我們以近 200 年來佛教學界的考據為依據，確認雜阿含經與南傳相應部當中古老修多羅的共說，去除後世之增新與部派教義之混雜融涉部分，還原第一次聖典結集之原貌。
- 四、我們尊重任何端正信仰之教派；但是我們以奉行 佛陀真實教法之僧團為現前的依止。
- 五、我們尊重任何不違反法律與善良風俗的教說與信仰；我們謹守政教分離之原則，不參與任何政黨與政治活動。我們確認緣生法無從比較出絕對的勝劣平等，男女二眾皆能成就無上菩提，是應恪守分責分權之分際。

第 **12** 期
創刊於 2010 年 7 月 5 日



佛法 驪珠	隨佛而行	半波光雲.....	4
		停止宗教歧視—宗教各派 平行尊重.....	5
		原始佛教與現代社會.....	7
		關於一與唯一.....	14
	古老經說	何謂世間.....	21
清淨 三寶		古老經說白話摘要與讀後感言.....	22
	善知識語	一盞明燈、萬分感恩— 2011 年台灣衛塞節慶典分享與祝福	23
	正法新聞	正法新聞.....	24
	弘法側記	中道僧團北馬弘法側記.....	26
		中道僧團吉隆坡弘法側記.....	30
正向 菩提	緬懷世尊	衛塞節—緬懷人天導師.....	33
	特別報導	紐約中道禪林衛塞節側記.....	36
		檳城中道慶祝禪林衛塞節系列慶典.....	38
廣結 善緣		原始佛教檳城中道慶祝禪林成立一週年紀念慶典.....	39
	心得分享	盲修瞎練.....	41
		且樂生前盡因緣.....	42
		法工心得.....	43
	大事記錄	回顧 2010 年大事記.....	44
	活動留影	原始佛教會衛塞節法慶留記.....	51

本期內容摘要

中華原始佛教會成立已經滿一年，這一年來原始佛教會與中道僧團舉辦相當多的活動，來宏揚 佛陀的真實教法，請展閱【大事紀】—回顧這精采的原始佛教會週年留記。

今年五月十五日為中華原始佛教會成立後，第一次舉辦慶祝衛塞節活動，當天活動同時連線馬來西亞怡保、檳城、吉隆坡、大山腳與台北、台中等道場，這是一場值得一再重溫的慶祝活動，本期【正法新聞】與【特別報導】都有詳細的報導與紀錄。

半波光雲

濤音重重萬波寂，央數河沙一水平，
岫雲卷舒無別意，銀光謐瑟有閒情，
形移影隨難獨步，滿天星月染江色，
佇觀水天息禪趣，亙古長空半波融。

佛正覺後二四三二年 二月二十二日 歲次庚辰 隨佛比丘 偈

停止宗教歧視

宗教各派 平行尊重

隨佛法師 Bhikkhu Vūpasama 2011

華人的佛教從印度傳入，約在公元一世紀開始譯經，最早是民間零星的翻譯，官方的譯經可能從公元二世紀開始。華人翻譯的經典，除了公元前一世紀以後傳出的「（大乘）菩薩道」典籍以外，也包括傳統佛教在公元前四世紀初「第一次結集」的集成，還有公元前三世紀初「第二次結集」後到公元後六、七世紀的部派佛教傳誦。印度傳統部派佛教的佈教師及「（大乘）菩薩道」的傳教者，在公元三、四世紀以後，絡繹不絕前往東方傳教。

由於傳統佛教流傳的時代，事實上是遠早於後出的「（大乘）菩薩道」，所以在「原始佛教」與「部派佛教」的典籍中，無有任何關於「（大乘）菩薩道」之教說或教派的記載，所以對於新出的「（大乘）菩薩道」是既無讚賞，也無有任何輕視與詆毀的說法。反之，「（大乘）菩薩道」起於後世，為了取代傳統佛教的地位，不免在傳誦的新典籍當中，多方的貶謫傳統「十二因緣」、「四聖諦」、三十七道品等教說，詆毀聲聞阿羅漢等僧眾。譬如：小乘法、小乘人、焦芽敗種、負佛債者等毀辱性的語詞，讚嘆供養「（大乘）菩薩」勝於供養（小乘）聲聞阿羅漢的說法，可說是觸目皆是。

由於華人世界遠隔於西方的印度，不了解印度佛教發展的真實狀況，而華人世界又是兩派的新教區，無有傳統信眾的基礎，所以傳統部派佛教與新出「（大乘）菩薩道」的對立及爭競，在華人的佛教世界吹起若干的漣漪而已，無有全面及巨大的衝突。此外，華人原有儒家的「建立大同世界」的理想化哲思，也有道家的形上學說與道教的神仙信仰，這對於新傳來的「（大乘）菩薩道」來說，是相當適合發展的環境。反之，過於重視理性思辨、詳加分析解說的部派佛教論說，則不太能夠契合華人重於「意境」的形上學說風氣，難免被視為繁瑣及下乘了，更加上強

調「自覺滅苦」的思惟，又多不合於「建立大同世界」的儒家思想。如此一來，從公元二世紀到公元後六、七世紀，華人佛教的發展，印度部派佛教即逐漸的被「（大乘）菩薩道」所淘汰了。自隋、唐以後，漢地佛教徹底的玄學化、老莊化，印度傳來的「（大乘）菩薩道」，也已成為漢地祖師的「漢傳菩薩道」了。雖然，「漢傳菩薩道」的教說思想不等同印度「（大乘）菩薩道」，但是承襲「貶謫傳統佛教「十二因緣」、「四聖諦」、三十七道品等教說，詆毀聲聞僧眾」的立場，則無有任何的改變。

由於不論是印度「（大乘）菩薩道」或「漢傳菩薩道」，過去在華人世界已取得完全的發聲權及代表地位，所以對於「小乘」及「大乘」的信仰及說法，從未受到質疑和反對，也無人加以求證真實性。在此之下，「（小乘）聲聞阿羅漢」及「（大乘）菩薩」就是「理所當然」的事實，無可質疑和反對，即使「漢傳菩薩道」近乎無人真正研習過「原始佛教」及「部派佛教」的經說思想，但是「小乘」的貶謫、詆毀及判定，還是堅固不可動。

近代實證的社會科學昌明，對於佛教的探究，重視考證的史實及事實，不再依據傳教者的「佈教語言」為信守的根據。這一方法學的進步及改革，幫助了現代人得以從「歷史的淹埋」中，將「佛陀的原說」重新呈現出來，使世人不再受各教派學說的影響，能夠科學性、考證性、客觀性的探討、確定「悉達多的原創發現及思想」，再一次的親觀二千四百餘年前「智照中印的釋迦牟尼、佛陀」。

從十八世紀到二十世紀，東、西方學界針對佛教史地及典籍的考證，確定了佛教發展的歷史過程，分為：原始佛教、根本佛教、部派佛教、部派菩薩道。當公元前一世紀後，再傳出性空（大乘）菩薩道、唯識（大乘）菩薩道、真如（大乘）菩薩道、秘密（大



乘)菩薩道。此一佛教發展史實，在事實的考證下，已無可推翻和懷疑，這也是許多「(大乘)菩薩道」的修學者，已是「心知肚明」的事。從二十世紀末葉起，華人的佛教世界中，有人基於個人的理想及需要，或是為了維護傳統宗教地位及利益，選擇不將事實說與信眾，或是「加以合理化」，避免衝激和失控。另有人選擇改變宗仰、重新開始，不計任何的毀譽得失，為的是忠於事實與信念，維護 佛陀的真實教法，攝引世人歸向真實之道。

在華人的佛教世界裏，這兩類學人多同出於「(大乘)菩薩道」，也都有著維護佛教的信念及利樂眾生的悲憫，也各有著堅持及作法。但是，過去一千餘年，原本是「(大乘)菩薩道」一派獨存的華人佛教，對於「大乘」、「小乘」的說法，當然不會有任何的異議及衝突。然而，在二十一世紀的現代社會底下，佛教不僅不是「理所當然」的宗教信仰，更何況是對傳統佛教加之「小乘」的貶謫、詆毀呢？遺憾的是，在近二十餘年來的華人佛教圈，「(大乘)菩薩道」針對南傳佛教學人，或是原始佛教的行者，依然習以為常、無所顧忌的公然的責以「小乘法、小乘人、焦芽敗種、負佛債者」等，在許多流通的文宣作品中，堂然的羅列種種具有貶謫、毀辱、歧視性的語詞及態度。相對於「(大乘)菩薩道」的貶謫，許多南傳部派佛教的僧俗二眾，面臨「(大乘)菩薩道」所施加的毀辱、貶謫，也無可忍耐的反唇相譏：外道、提婆達多的徒眾、魔子魔孫。

這些「(大乘)菩薩道」及南傳部派佛教的學人，難道還不知這些對立的言詞，已明確觸犯了「公然侮辱」、「破壞名譽」、「宗教歧視」、「信仰壓迫」等法律規範嗎？雖然任一受法律保護的宗教信仰，有傳揚、信仰其宗教學說的自由，但是受法律保護的宗教信仰自由，事實上是「不保護貶謫、毀辱、歧視其他宗教信仰的權利和自由」。信仰宗教、學習佛法的人，不論信念及理由是甚麼，只要不違反善良風俗及法律道德，學人可以公開的提出理念，並且公然比較自說和他說的差異，但是要有可信的事實作為根據，不可胡說亂言，否則就是「惡意毀謗」，更不可以依據「自說」作為批判「他說」的標準，否則就是「侮辱」、「歧視」，更不可以涉及任何的「人身

批判和攻擊」，要不然也是「公然侮辱」、「破壞名譽」，這些都是犯法的言詞和行為。信仰學說的比較和討論，必需忠實的「依據實際的事實」及「依據各方的學說」，才能不自說自話的作出可信的比較，或是扭曲對方的說法，否則會是「不當引用」及「惡意曲解」的行為。

原始佛教是「佛陀的佛教」，中道僧團及原始佛教會的學眾，忠實信守 佛陀的原說，依據學術考證確定的佛教史實，比對後世佛教的學說差異及沿革始末，並回歸對應於世間真切的事實，進而判擇出各派教說的時代性及實證性，並以「利益世人」為前題，將之理性、建設性的宣傳於十方。中道僧團及原始佛教會的宣教，不對任何個人及教派採行「公然侮辱」、「破壞名譽」、「宗教歧視」、「信仰壓迫」等，違反法律規範的言詞及作為，更不同意及接受任何個人及學派，針對中道僧團及原始佛教，或是對於其他良善的宗教信仰、學眾，加以「侮辱」、「歧視」、「詆毀」。我們對「(大乘)菩薩道」，稱之「菩薩道」，既是尊重，也是自重；對於華人菩薩道，則稱為「漢傳菩薩道」，是尊重及重於史實；對於南傳佛教，稱之為「部派佛教」、「銅鑠部佛教」、「南傳佛教」，是尊重及重於事實。對於佛教內部的學人，我們認為「大家都是凡夫起修」，必然難以一次正覺，不解、不明的學習過程是正常，如佛陀所說「有業報，而無作者」。因此，世上有煩惱及過失、顛倒的修習過程和作為，當然需要加以指正、拒絕不當的身、口、意，但不需仇視及鄙視「那個人」。

佛教內不論信仰何等學派，都還仰歸 釋迦佛陀，還不致於不禮敬 釋迦佛陀。「(大乘)菩薩道」及南傳部派佛教間的對立，只會帶來仇恨，既無助於佛教的發展，也無助於社會、國家的團結和諧。

在此，真誠及慎重的呼籲教界諸方賢友及社會賢達，為了「佛法的顯現及佛教的和諧」，促進社會及國家的團結、和諧，應當在維護佛法的探究及學派教說的比較研究下，建設性的提出有益於「顯現真知灼見及公益」的研究，共同努力：**停止宗教歧視、避免宗教人格壓迫、消除宗教不當的對立。**

原始佛教與現代社會

錄自 隨佛法師 Bhikkhu Vūpasama 著
《原始佛教之確證與開展》第四章 ©2010

一、西方理性、人本思潮及科技文明的興起

近代西方社會的強盛，主要不是來自上帝與基督信仰的成果，而是肇始於十七世紀中葉以來的文藝復興運動。文藝復興運動激盪出理性、人本的思潮，促成實證科學方法的發展與工業革命的發生，帶動了資本主義與商人階級的興起，以及西方殖民勢力的發展。理性知識份子與工商階級勢力的提昇，再結合傳統社會之上帝信仰，即導致「天賦民權」之民主思想及民主政治的形成，這不僅奠定了西方現代社會的發展基礎，並且影響了東、西文明的消長，形塑出現代國際社會的基本結構。這是從神話信仰轉成到理性驗證的科學態度，以民權至上的現代社會，取代傳統神權、君權的封建社會，但在這發展的過程當中，上帝與基督信仰並未被捨棄，而是以「萬化神造，普世救贖」的精神，轉而融入於現代西方民主社會的基石——天賦人權，並且向亞洲社會擴展。

西方近代文明與社會制度，歷經約三百年的發展，已成為現今世界信仰、思想及發展的主流力量，相當程度上主導了世界的發展方向。先不論西方文明的內涵，是否真能引導人類社會，朝向公正、和諧、安樂的發展，並得以永續耕耘。我們都無法否認，自文藝復興運動以來，以理性、人本的思想，接軌傳統社會的倫理及信仰，則能務實、實際的提出改善社會偏失的辦法，並在社會的演革中，能適切的回應傳統文化價值與廣大民眾的生活需要。西方文明的成功，即是立基於此處。

二、亞洲文明與價值的沒落

亞洲是人類文明的重要起源地之一，從南亞的印度到東北亞的韓國、日本，長久以來一直都是文化興盛、人口眾多的地區，而起源於印度的印度教與佛

教，以及出於中國的道家與儒家思想，一直都是亞洲各國文明的重要基礎。在印度文明的發展中，古典婆羅門教的梵神信仰，以及將梵神予以理性化的古典奧義書思想，都有著神化與形上化的色彩。轉化自古典婆羅門教的印度教，雖有著形同基督教的一神信仰，但卻富含亞洲多元信仰、文化相融共處的精神，不同於上帝信仰的唯一性。

印度的佛教與中國的道家（不是道教）、儒家思想中，皆無有擬人化之造物主信仰，都崇尚理性與法則的世界觀，而佛法與儒家更是強調理性人本與社會人倫的思想。然而，佛法既出於印度社會，即不免於印度傳統文化的影響。佛法在印度的發展，是從實證、人本的特質，逐漸的退化到神化、形上、宿命哲思的傳統印度文化當中。佛教的發展，到了佛滅後116年，優波離系僧團提倡「神化、理想化的佛陀觀」，為了合理自說，又離於原始經法教說，自行發展自部的「論說部義」，阿難系僧團為了維護正統經法，起而抗拒優波離系僧團。自此，佛教分裂為兩系、三大部派，各部派的「論義」遂日漸發達，尤其是優波離系的大眾部與分別說部，信仰多重神化、理想及玄渺，如分別說部傳誦之《舍利弗阿毘曇論》¹與大眾部之漢譯《增壹阿含》²所主張的「三十二相」，而論說則多為玄渺及析辨哲理，如大眾系一說部³（巴 Ekabyohārika）的「世、出世法皆空無實體」，分別說部之「假有」、「識生」等。然而，部派興盛、論義發達的結果，是思想日漸形上化，務空談而無益於實際。如近代漢傳菩薩道印順法師在著作的《印度之佛教》⁴說：

「部執競興，失和樂一味之風，動輒爭持數年而不決。是非雜以感情……化外之要求亟而「論藏」興，論興而空談盛。其極也，務深玄不務實際，哲理



之思辨日深，化世之實效日鮮」。

往後，《般若經》傳出，促成「(大乘)菩薩道」興起，信仰與教義為之丕變，佛陀宣說的因緣法、四聖諦，被曲解成真實的深義是「緣生即空，諸法皆空」，提倡一切現實的真相是「空、如幻，不可得」。這種論說是將佛教的「緣生『故』無我」，扭轉成「緣生『即』空(無我)」，這是把出於「緣生現實的確定」來否定「妄想之我」⁵的智見，轉變成「緣生的現實，即確定是一切如幻、不可得」，成為根本性否定現實的「哲理」。如近代中國學者季羨林在著作的《談佛》⁶說：

「講因果關係，因果關係就包含著一些辯證法的因素。釋迦牟尼首創的十二因緣，就屬於這一類。大乘初期的創始者是反對或歪曲因緣論的。比如龍樹，他不敢公然反對十二因緣，卻歪曲說，十二因緣就證明了一切事物皆非真實」。

雖然季羨林不是「傳統的佛教徒」，但此一認識，卻是說得真實。繼「中觀」而起的「唯識」、「真如」等「(大乘)菩薩道」，為了修正《般若》、《中觀論》之學說中，「一切法空、幻、不可得」等等「唯破不立」的辨證矛盾，另外提出「唯識」、「唯心」的學說。「唯識」、「唯心」部份承續了《般若》之「否定現實(如幻)」的思想，否定世、出世間的真實性，但不像《般若》主張「一切法不可得」的否定一切，而是在否定「世、出世間」之外，另肯定「體性」、「心」的真實性，並作為世界生起的根源。

「唯識」、「唯心」的學說，發展出一種「自我解說、認證」的人生哲理，一切事物的遷變準則，不再是「緣於真實世界的關涉性」，而是被視為形而上的「心體」及主觀的「心理因素」。如此一來，人們認識世界及解決現實問題的途徑，已不再是務實面對世界，當已觀察、確證無誤後，才抉斷何以如此、應如何解決困難的緣由，再務實的訴之正確的行動(消除導致問題的因素)，而是變成不管問題緣由，只要直接處理個人精神上的問題。傳來中國的印度佛教，

經由兩晉、南北朝的玄學化與老莊化，到了隋末、唐初，中國佛教也轉變成老莊化、形上化、宿命論的佛教。在此之下，解決現實問題的人，已不再是實證的智見者、實踐者，而是靈通者、神學家、哲學家、命理學家，或心理諮商者。試問：這怎能不脫節於現實？

儒家在中國的發展，自漢代以後的儒生，因為受到封建帝王的馴用，逐漸變成維護「君王受命於天」的政教官僚階級，智識思辨多重在農業社會的尋常需求，以求輔佐君王治世、萬代不移。在此之下，原重於理性、人本的精神，並確切的落實於治世方法當中，以興利萬民、改善社會的儒家理想，已難以真正的實現，而轉變成維護「血緣氏族為本」之社會倫理及國家體制的「宗教信仰」。如此一來，儒家已無法像西方近代文明，將其理性、人本的智識，轉變為改進社會的指導及力量，反而成為維護封建弊病的助力。

十九世紀以前，從南亞印度一直到東北亞的中華文化圈，宗教信仰是神化、理想而不切實際，思想是形上、玄渺而脫節於現實世界，人民善良、社會穩定卻無力解決實際問題。如此的亞洲宗教信仰及社會形態，正如十六、七世紀以前的歐洲天主教會與封建王權，雖有教化人心及穩定傳統社會倫理的貢獻，卻是難以承受理性、人文、科學與民主的挑戰，當面對文藝復興與工業革命後的西方列強，亞洲各國即一敗塗地。此後西方文明、思想與宗教信仰，即發展為一種普世的新典範，亞洲舊有的信仰、文化、傳統價值及社會制度，遭受前所未有的影響及動搖。

因此，亞洲社會在學習西方現代文明的潮流中，如何回應亞洲文明特有的精神與內涵，進而建立當代亞洲的文化特色與社會價值，並接軌於國際社會的現代文明，是亞洲在發展、健全及維持穩定上，非常重要的課題。

三、原始佛教對亞洲文明的幫助

佛出世間的目的，既不是為了提出一種說服人心的哲理學說，或發展「慈善服務」為宗旨的濟世組

織，更不是建立引人信仰的宗教教派。佛陀的正覺及現證，是指出「普世的真相」與「實踐的驗證」，作為世人內自修正認知、情欲與行為的準則，是經由親身實踐及現世實際的驗證，並且是可以被重複驗證的準則及親身歷程，而推展為普世的身心教育，自利度世的方法。簡單的說，佛陀的思想，不是提出依靠某位聖靈得救，或依賴某種方法即可在死後獲得利益及救贖的宗教信仰，也不是透過某種冥想、禪定的體驗，就全然的信賴自身的經驗，自由心證的認定已得到了濟度、解脫。因此，佛陀的教導，不是學說、哲理、宗教、慈善事功或神秘經驗，而是具備普世性、實證性的智覺，確立重複驗證性的身心教育，以「親身實踐，現前實證」的方法，體現「自利利人」於當前的世界。

佛陀教導的原貌，就稱為「原始佛教」。原始佛教的內涵，是依止佛陀親教之「因緣法、四聖諦」，實現「安樂世間」、「出離世間苦惱」，兩者皆能通達無礙的佛教。「因緣法」是立足於現實世間的真實面——因緣與緣生，這是直接的指出，當前現實的一切會如此，必有真實相關的緣由，唯有務實的面對此事，才得以實際、洞見現實的真實面，就是「現前一切之所以如此，不是本身如此，是特定關涉之影響而如此」。如水波，不是水或水波的本身如此，是氣溫、水深、水中成份比重、風速、地形等等之關涉、影響（絕不是組合、聚集），而呈現出當前的水波。因此，現於當前的水波，不是「自身」的表現及存在，而是影響而關涉、呈現的「狀態」。更直接的說，任何的當前是「影響中的呈現」，而呈現的也即是「影響」。由於當前的任何影響（呈現），必是特定影響（因緣）而多方關涉的呈現，而呈現現前的是「影響中的狀態」——緣生，必是「影響所致，也即是影響」的現前，必然無有人們思臆的「固定性」、「自我」，所以說「諸法因緣生，緣生法則無常、非我」。

因此，「因緣法」是讓人們能以「合於事實」的面向，務實的面對、觀察、確證與明白，現實的一切純是「影響中（緣生）的呈現過程（無常）」，既不

是一種「個別、自我的發生」，也不是「結果式的存有」。在此之下，人們不會臆測、妄想現實的人生與困難，是出自無可探知之神秘聖靈的安排，或是已由過去的作為來決定，而是能理性、務實的面對，並基於「因緣法」的智覺，即能實際的明見，改變、解決問題及苦難的正途，唯有「在現前」致力於「改變、息止問題及苦難的緣由」。如是「緣生、緣滅」的智覺，才能在現前人間，務實、實際的了解問題、解決現實問題與苦難，這既是現實世間的真實內涵，也是解決現實人生困難的正道。

同此，依著「因緣生、因緣滅」的智見，能夠如實正見「緣生法無常、苦、非我我所」，這就會確實了知「應當於緣生故無常、敗壞諸法，離貪、無欲、滅盡、向於捨」，才是遠離、滅除世間苦惱的正道。如是立於「因緣生、因緣滅」的智覺，並依「緣生法、無常、苦」的正見，即得開展「離於緣生法之貪愛、取著」的「滅苦八正道」。「緣生、緣滅」之智覺與離貪之八正道，兩者之統貫、相應、一致，就稱為「四聖諦」。唯有契合於「因緣法」，體現「四聖諦」，人們才能在解決現實問題與苦難的當前，同時度越內在的迷惑、貪欲、瞋恚及苦惱，這是真正的「世間正道」，也是「出離世間苦惱之正道」。

「原始佛教」的展現，是具體開展於現實生活、實際人間，讓人能依著「此有故彼有，此生故彼生」，建立和諧、安樂的現實人生，又依著「此無故彼無，此滅故彼滅」，務實、實際的確立解決苦難的方向及方法，並且能夠在「此有故彼有，此無故彼無」的明見中，覺了「緣生法則無常、苦、非我我所」，得以在現實人生體現「離貪、滅苦」的解脫。因此，「原始佛教」是「佛陀的原說」，既不是老朽、退步、落後的宗教，也不是守舊、遁世、神秘、靈通的佛教，或者是終日只知研讀佛學哲思，修持禪定、觀想的「學院、叢林宗教」，更不是廣宣通俗人生哲理，參與種種社會運動（入俗不是入世）的「世俗化佛教」。

人們真正的需要，不是任何一種「安慰人心」的學說或信仰，而是契合現實世界的事實面，不僅能解



決「現實困難，安樂世間」，又可以息止「生命深層的苦惱」，才是廣大世間眾生的需要，濟度世人的良方。對於科學昌明時代底下的亞洲而言，契合於「因緣法、四聖諦」的「原始佛法」，才真能幫助當代的亞洲人民，一方面務實實際的指出「解決現實問題與困難」的正確認識與方法，以滿足現實生活的實際需要；二方面能為努力於現實生活需求的世人，提出不脫節於現實生活，又契合人生實況的「滅苦之道」。如此的「人間佛法」，也才是滿足「慈悲喜捨」、「自利利他、自覺覺他」與「苦滅無餘」，而成就無上菩提的「一乘菩提道」。原始佛教對於現代亞洲社會的幫助，可略說八點：

- 1.原始佛教的因緣觀，契合現代實證科學的精神與標準。
- 2.原始佛法的理性、人文精神，符合現代社會發展的需要。
- 3.原始佛法之理性、實證與據實行動的因緣業報觀，可以教育出務實、負責、進取的現代公民。
- 4.原始佛法之「盡於力當前、遠離貪執」的解脫觀，可在現代工商社會底下，體現身心的「安頓之道」。
- 5.原始佛法之「緣生無我，無從比量」的人生觀，確立「兩性互補，分責分權」的性別倫理，穩固「因緣性、公正性、非絕對平等性」之社會體制的基礎。
- 6.原始佛法之「尊師重道、自利利他」的倫理觀，可重建亞洲傳統的社會倫理秩序。
- 7.原始佛法之緣生世界觀，不僅契合尊重生態，重視環境保護，教育互資共榮的生命態度，也能建立多元價值的社會，相互尊重的宗教信仰，避免社會對立及宗教衝突。
- 8.原始佛法之緣生無我觀，提供亞洲多元民族、文化，得以共存共榮的平台。

四、原始佛教對亞洲之價值與意義

1. 健全佛教的教說與信仰

佛陀正覺於世，智慧之教導足以利樂世間，斷世

間憂苦，後世佛弟子學不達於正法，偏向神化、理想化及形上哲思，背離於現實之人生，無助於經世致用，遂自陷於神秘信仰、玄談思辨，上者維繫世俗典範，安撫世道人心，下者崇仰靈應玄辨，追逐空花水月。如是，大覺世尊之教導，已失其真，而利濟世間之大用，已失其能。世風轉移，西化日盛之下，佛教何能作為引世的光明，利益現代社會？

近一、二世紀，崇信佛教的亞洲，面對西方文明的勢力，顯得相當的落後與無能，這就像是十六世紀以前的歐洲，背離現實世間的神化信仰及形上神學，無益於現實問題及苦難的解決。佛教是亞洲文明的重要核心，如果能夠健全佛教的思想及信仰，不僅有益於佛教，更有助於亞洲文明的重建與健全。

佛陀正覺於恆河邊的小聚落——菩提伽耶，往後教法流傳於恆河平原，正法住世四十五年，佛滅當年佛弟子們共同集成「原始經法傳誦——七事相應教」，再歷經百年的輾轉流傳及增新，進而發展為僧團共傳的四部『阿含聖典』。

佛滅當年「第一次經典結集」以後，佛教僧團形成兩大師承系統，一是以傳承經法為主的阿難系僧團，二是傳承律戒為主的優波離系僧團。經法與律戒兩大師承系統的分合過程，在佛滅後百年內原是和合一味，但佛滅後百年時，先有師承自優波離系宣化於恆河中游東方毘舍離的僧團，因為擅行「受取金錢」等十事，受到宣化於西北印摩偷羅之阿難系僧團，還有西印優禪尼之優波系僧團，共同責難毘舍離僧團的不當，為此僧團舉行了「長老會議」及「第二次結集」，促使論諍的兩系三大僧團得以復歸於和合。其次，佛滅後 116 年，毘舍離的優波離系僧團，舉出五種異於經說的見解，貶謫聲聞聖者，促使傳承經法的阿難系僧團，起而反對「五事異法」，但優禪尼之優波系僧團則妥協附和毘舍離僧團的意見。由於優波離系兩大僧團改變了古老的經說，使得傳承經法的阿難系僧團和優波離系僧團，發生嚴重的對立與分裂。此後，原本和合無諍、法同一味的佛教僧團，徹底決裂為堅持原說的北印阿難系上座部僧團，還有改變經說的優波離系東印大眾部僧團、西南印分別說部僧團

（現今南傳佛教的母部），成為部派佛教的三大派別系統。

由於優波離系僧團受到阿育王的支持，在此後的百年中發展大為迅速，特別是分別說部，不久即分化成三部，形成西印化地部（分別說本部）、西南印法藏部、雪山麓（今尼泊爾一帶）飲光部，另外傳於印度東南錫蘭島的宣教活動，則持續發展中，而大眾部也分化出雞胤部、多聞部、說假部，更大化於南印，形成南印制多山部。在三大部派中，堅守原始經說、主張「一乘菩提道」的阿難系僧團，聲勢漸漸不如深受阿育王支持，提倡「理想、神化佛陀」的優波離系僧團。當佛滅後約二百五十年，阿難系上座部僧團中有迦旃延尼子，改變立場接受優波離系的新說法，寫出《發智論》一書，宣揚異於經說的論義，遂與阿難系僧團中堅守經說者對立，阿難系僧團因而分裂為原本重經的雪山部（史稱上座弟子部），以及宣揚新論義的說一切有部。日後，雪山部逐漸的改變與衰微，公元一世紀後漸隱沒於印度，而改變經說、重論的說一切有部，則輾轉傳入於漢地，但並未受到漢地眾生的仰敬。傳於北印罽賓的說一切有部，在公元後約二、三世紀間，被迦濕彌羅國的訖利多種王毀破，後稍有恢復，公元後約 513 年，又為白匈奴王密希拉古拉（Mihirakula 或譯作摩醯邏矩羅、彌羅崛、寐岐曷羅俱邏）破滅於印度，法脈傳承從此斷絕。

從阿難系分化出來的說一切有部，一向以阿難系正統自居，自認為是上座部的正統，但事實並不是如此。此外，由於說一切有部的形成，肇因於迦旃延尼子融攝了優波離系部派的新義，才從阿難系分化出來，這使得優波離系的分別說部，主張說一切有部的地位，應當是附於分別說部底下的分部，而和說一切有部互爭上座部的正統，但是分別說部也不是真正的上座部。

公元前一世紀，優波離系分別說部分化於錫蘭的大寺派僧團，經由結集確立了「銅鑊部」，日後「銅鑊部」的教說，再輾轉傳於東南半島，遂發展成今日的南傳佛教（宣稱是上座部）。公元前一世紀的南印，另有承受部派佛教菩薩道信仰，並為大眾系一說

部影響，而輾轉形成的《般若經》傳出。《般若經》起於南印，將部派佛教菩薩道的「智慧波羅蜜」，從傳統經說的「四聖諦」，改變為「緣起即空」，另發展出「大乘菩薩道」的教說，因而形成「部派菩薩道」、「大乘菩薩道」兩種不同思想宗本的菩薩道。日後，《般若經》盛傳於北印，形成中觀學派。

公元後三、四世紀，《般若》思想的中觀學派日漸沒落，「大乘菩薩道」再發展出「真如」、「唯識」思想，五世紀形成「如來藏」的教說，七世紀後揉雜印度教的「秘密大乘菩薩道」形成，十二世紀以後為信仰回教的蒙古軍消滅於印度。公元後二世紀，印度「大乘菩薩道」傳入漢地，逐漸揉雜漢地的老莊思想，公元後七世紀發展成老莊化的漢傳菩薩道。公元後八世紀間，印度「秘密菩薩道」傳入西藏後，揉雜藏地的泛靈信仰與巫咒，發展成藏傳秘密菩薩道。

現今的南傳分別說系銅鑊部佛教，一向以上座部佛教或原始佛教自居，但原始佛法的教說，事實上不等同今日的南傳佛教，也大不同於漢傳菩薩道、藏傳菩薩道。唯有立足佛教史實的考證，依據阿難系及優波離系傳誦之古老經法當中的共同傳誦，才能探究佛教僧團分裂以前，佛陀時代之教法與禪法的原貌。唯有濾淨後世佛教變質的新說，才能回歸 佛陀的真實教法——原始佛法。

2. 原始佛教與華人世界

在臺灣的華人佛教中，經由多年的探究、確證及實踐，出家於緬甸南傳僧團的 Bhikkhu Vūpasama 隨佛法師，2008 年完成了古老經說與佛法演革史的對照及考證，並且將古老經說、禪法、菩提道次第之原貌予以還原，重現了「佛陀的原說」。此外，隨佛法師不僅將十二因緣、四聖諦、一乘菩提道的原義予以澄清及還原，更為了在世間宣揚、傳續 佛陀的真實教法，依據「原始佛法」為宗本，實現世間、出世間通達無礙的「人間佛教」。在台灣、美國、馬來西亞，成立信仰、傳續佛陀原說的「中道禪林」及「原始佛教會」，並致力於全世界華人仰敬、回歸與傳續 佛陀之道。



由於原始佛法的顯現，必需有阿難系經典和優波離系經典相互對照，而阿難系之經典與律戒主要是在漢譯藏經中，優波離系經典則已有巴、英、漢、日等文體，所以現今南傳佛教國家的僧俗二眾，是很難了解、接受「必需參照漢譯經史文獻，才能完成 佛陀原說的探尋」，也難以參與還原「原始佛法」的研究。在現今的世界上，華人兼傳了阿難系和優波離系的經典與律戒，也傳承了千古一系的正統聲聞僧團律制，應當是華人才最有能力與機會，探究、顯現、學習與傳續 佛陀的真實教法，住持僧團律制。因此，若要顯現、傳承及興隆 佛陀的真實教法——原始佛法，目前必須寄望於全世界各地的華人，這不僅是華夏佛弟子的責任，也是華人世界的光明與榮耀。

隨佛法師為了在華人世界重新確立、傳續 佛陀的真實教法——原始佛法、人間佛教，已在台灣創立的原始佛教會，定名為「中華原始佛教會」，隨後又成立了「美國原始佛教會」、「馬來西亞原始佛教會」，並將奉守「第一次經律結集」之教法，宣揚「因緣法、四聖諦、一乘菩提道」的原始佛教僧團，正名為「中道僧團」。

佛陀的真實教法，經由二千四百餘年的傳誦後，受到僧團意見的競爭、世俗政治的影響、時代演革及地域文化的融合，形成了三種出於不同時代與思想主張的教派，也就是目前的南傳佛教、漢傳菩薩道、藏傳菩薩道。現今經由華人傳誦的阿難系經藏對照優波離系的經藏，再勘驗於印度及部派佛教分流史獻，還原隱沒於世間已達二千三百年的「正法」，將佛陀真實教法的「原始佛教」，重新確立、傳續於華人世界，並讓「正法之光 (Sammādharmadīpa)」顯耀於世界各地。這是華人世界的光明與榮耀，也是引導世界正向菩提的希望。

3. 原始佛教與亞洲文明

原始佛教的確立，對亞洲的社會、文化而言，有著七項殊勝的價值及崇高的意義：1. 重現佛陀正法光明；2. 傳承亞洲優良文化；3. 健全社會倫理秩序；4. 契合現代科學精神；5. 振興亞洲現代文明；6. 接軌國

際開創未來；7. 亞洲光明普耀十方。

因此，原始佛教的振興，絕不只是傳承古老、真實的 佛陀教法而已，更是藉由 佛陀教法對現代社會的輔助與引導，讓亞洲社會能夠在現代化、全球化的潮流中，不但可以保有本身的文化特色與思想價值，健全社會的倫理秩序，維持多元民族的穩定社會，更能進一步的建立起卓越的現代文明，發展出亞洲的新社會。

這是立足 釋迦佛陀的真實教法——原始佛法，在現代社會中，開創與落實世間、出世間通達無礙的人間佛教，而原始佛法與人間佛教，兩者相應、統合、一致，即是「原始佛教」，是傳續、顯現 佛陀教法的「正法之光 Sammādharmadīpa」。

4. 原始佛教與現代社會

自西方文藝復興以來，實證精神與工業發展成為近幾百年來的文明重心，經由 18 世紀末葉蒸氣機的發明與 19 世紀末葉電燈（電力的使用）的發明，開啟了兩次的工業革命，不僅提昇了「生產力」，使人類從農業社會進入工業時代，更有了「新的生產形態」。在實證科學及工業發展的支助下，滿足了人們的生活需要，促進了資本經濟的活動力及規模。特別影響深遠的，是消費取向的經濟及生活形態，主導了工業發展及資源分配，更因此影響了人口的結構及移動方式，資訊的傳達及聯繫的進展，距離不再是分隔的障礙，形成了現代國家與環境的面貌。20 世紀末至 21 世紀初，半導體、電腦、網際網路及遺傳基因醫學的進步，世界即將進入「第三次工業革命」。「第三次工業革命」是指「微電子科技」、「生物科技」、「新人工材料技術」、「資訊」、「電腦科技」以及「自動化機械技術」，六大科技的發展及互資相成、配合運用，將創造出新的生產方式和工作種類，進一步改變了人類的生活形態和思考模式。最重要的是，人類如何看待生命的價值、意義及存在、生死的「核心觀點」，有了前所未有的改變。

在此之下，傳統的宗教信仰與社會結構發生了巨大的改變，傳統信仰面對「實證科學」的質疑及挑

戰，宗教哲人不再是引導世人的智識燈塔、行為導師，而探尋世界真相的目的，已不再如過往是和「承擔生命的責任及義務」息息相關。學習及探索的意義及目的，多數是為了滿足人類生存的欲求，而傳統倫理及信仰，也逐漸的被「法律條文」與「科技發明」取代。生命的自覺與倫理，不再是社會文明的主要重心，「欲求滿足」及「個人權益」成為普世追尋的新價值及行動規範，宗教信仰不再是至上的光環，科學變成了現代的「新宗教」。

理性、實證的科學觀點，取代了美麗、虛幻的宗教解釋，雖然人類的知識日益廣博、深入，對於生命的「敬慎」及「尊重」，卻未能更加的提昇及落實，反而日益的「恣行無忌」。個人權益為導向的教育及體制，改變了「恩情道義」的倫理精神，型塑出群我疏離的社會及利益爭競的體制。恩情道義、倫理道德及社會責任，日漸成為「不切實際」與「空談」，人與人之間的信任，轉變為猜忌、欺騙」。實證科學、個人主義、自由經濟、工業科技、資訊流通、生化醫學的交織發展，因為生存資源的不當運用而日漸匱乏，生態環境危殆，而財富的分配不均，社會結構的內部衝突不斷。隱藏在生活富裕、日用方便的現代社會背後，有著人類社會存續絕亡的困境，而發展前進的社會，更不免於身心壓力及社會矛盾、衝突的問題。

文藝復興運動帶來了「認知的革命」，從神學、哲學進入了實證科學的時代，促成了工業革命及民主思潮的發生，由工業革命、民主思想引起的「生產及分配的革命」，則進一步的推展出個人主義及自由經濟的社會形態，而個人主義、自由經濟則演變成「滿足欲望、需求競爭的社會革命」，從而翻轉了傳統社會信仰、價值、體制及行為目標的人類社會。如果要為現代社會及人類解決發展的困境，不僅能夠持續及健全的發展，還能夠兼顧「生命的價值、意義及存在、生死的核心課題」，就不能不從「認知革命」下手，也就是「如何看待生命及世界」的智慧。

「原始佛教」是指「釋迦佛陀的原說」，也就是「悉達多的原創發現及思想」，重於「實證的因緣

說」及「契應因緣現實的生活智慧」，重於務實的明白及解決實際的世間問題，不在虛渺、推擬的哲思及信仰。因此，「原始佛教」既不是宗教信仰及哲思，也不是出自後世佛教的學派學說及信仰宗教。原始佛教——悉達多的原創發現及思想，原本就是根據實際的事實，包含現實自然界及身心的實況，為人類面對的困難及苦惱，直指出解決的方向及辦法。雖然人類的問題有著古今的差異，但是問題的發生因素，總不離開「認知」與「行為取向」的型態。「釋迦佛陀的原說」雖然相當的古老，但是解決問題的依據及準則，卻是千古不移，適足以作為現代社會的借鏡而無礙。

註釋：

1. 見《舍利弗阿毘曇論》卷第八：大正藏 第 28 冊 p. 585. 2-24
「云何菩薩人？若人三十二相成就；不從他聞，不受他教，不請他說，不聽他法，自思、自覺、自觀，於一切法知見無礙」
2. 見《增壹阿含》卷二十三：大正藏 第 2 冊 p. 166. 3-23
「此處菩薩現三十二相、八十種好，莊嚴其體，紫磨金色。」
3. 從大眾部分出的一說部，主要是駁斥大眾部「現在有體，過未無體」的說法，否認有「唯一剎那」的現在法，強調「諸法無有實體，唯有假名」。一說部的主張，可說是出於公元前一世紀之『般若』的思想基礎。
見《異部宗輪論述記》：參 卍續藏 第 83 冊 p. 435. 1
「一說部，此部說世、出世法皆無實體，但有假名，名即是說意，謂諸法唯一假名，無體可得，即乖本旨。所以別分名一說部，從所立為名也。」
4. 見印順《印度之佛教》p. 162：參 臺灣 正聞出版社 1992 年 3 版
5. 見漢譯南傳《相應部》六處相應 SN35. 85 經；大正藏《雜阿含》232 經
「阿難！眼於我、或於我所是空。色於我、或於我所是空。眼識於我、或於我所是空。眼觸於我、或於我所是空。……耳……鼻……舌……身……意……凡以意觸為緣所生之受，或樂、或苦、或非苦非樂，此於我、或於我所亦是空。阿難！於我、或於我所是空故，是故，稱之為空世間。」
6. 見《季羨林談佛》p. 128：參 三聯書店（香港）有限公司 出版 2007 年一版



關於一與唯一

選錄自 隨佛法師 Bhikkhu Vūpasama 『答楊居士問』 2009

現實世間實未有所謂的「絕對的一」與「唯一真實」，或者說實無「唯或絕」的真實。因為世界呈現出的現實實況，是影響當中關涉的呈現（緣生），所以「獨一性」的「唯或絕」，只能說是「現實未曾見」，屬於超乎現實的「設想」而已！

由於一切的現況，無不是因緣的現起，而因緣現況中的一切，也必然限約於因緣條件，不可能既是此、又能是彼，所以要跨越因緣的限約，就只有改變現前因緣一途了。如此一來，世人誤以為是突破了原有的因緣限制，是一種成長與成就，但實是改變成不同的因緣業報。這既不是原有的突破，也不可能同時含融不同因緣的業報，最重要的是「依然在因緣的限約中」。若純就認識的觀念來說，人們以為不應當以「『此一因緣中』的現實，是為妥善的事實」，應當承認一切因緣中的業行事報，皆同等於現前因緣中的妥善性，而不是「非此不可」的「唯一」，否則就是將「現前因緣中的妥善」作為「絕對的唯一」。乍看之下，似乎是因緣正見，細觀之下，這已經是跳脫於現前因緣的理性推度，而成為一種推度、歸納的「絕對理性」了。因為就現前的事實而言，因緣的現況是不可能跨越種種因緣條件的限約，而同等的顯現、具備、成就各種不同因緣下的業報，成為一種「超越、普遍、普同、平等」的現實。例如：詩偈中「一月普現一切水，一切水月一月攝」的讚仰情境，在現實上不僅是千萬水月皆不同，而任一水月也非緣於同一「光影」，或同等的水波。「普遍性、平等性」不是相反於「絕對、唯一」，而是「絕對」與「唯一」的連體者，並且「勝」與「劣」的見解，也不是異於「平等」觀點的內涵。

若將任何「現前因緣中的妥善」視為「絕對性的唯一」，是為常見，但否定「現前因緣中的妥善」是為「因緣中的唯一」，則是斷見。如佛為摩訶迦旃延說：「如實正觀世間集者，則不生世間無見；如實正觀世間滅，則不生世間有見。（參大正藏《雜阿含》262 經； S22.90《相應部》蘊相應 90 經）」因緣的智見，應是明見「因緣的現況，有著因緣中的妥善、必然與限約」，否定因緣之妥善、必然與限約，並非智見者所為。因此，此一因緣中如是的妥善者，既不能說同等於其它因緣中的妥善者，也不能說有絕對的何勝？何劣？簡單的說，雞與鴨，雖在各自的因緣中有其妥善性，不能類比出「絕對的勝、劣」，但也不能說是平等不二，以為雞如同鴨得妥善生活於水。反之，亦然。所以，諸緣生法有著因緣中的妥善性，並且在「不同的因緣中，是各有著勝、劣之分」，這都契合於因緣的事實，無有衝突。若不知於此，誤以為「因緣中的唯一」是「絕對的唯一」，應當予以否定，認為「任何因緣中的妥善，都如同現前因緣的妥善，無有任何妥善性的差異」，而以「普遍平等觀」的見解來否決「現前因緣中的唯一」，這依然還是常見；又為了否定「絕對唯一」的我見，卻錯誤的否定現實之「因緣中的唯一」，這即是否定了現實世界的業報差異，而成為一種「斷見」。常見與斷見，皆出於不明見因緣的無明，並且是相應難分的妄見。

釋迦佛陀是真語者、實語者，卻不是提倡「真理」的人，只是將世間的事實指出來而已！「真理」才被視為具有絕對性、唯一性與普遍性，而因緣的事實，只有「因緣中的妥善性、必然性及有限性」。所以，任何現實中的「一」，事實上只能是「因緣中妥

當、必然及限約的一」，而此一法之所以如是，是因緣而如是了，絕不是「自立、自成的如是」，也不是「個別的一」。因為各有其因緣與必然、限約，所以不同的因緣，無法類比出絕對的「何勝、何劣、同等」，這也就是佛說：「愚癡無聞凡夫，無明觸故，起有覺、無覺、有無覺；我勝覺、我等覺、我卑覺」（參大正『雜』45 經；『相』SN22.47）。換句話說，任何現實中的一切，不僅妥善性與必然性只能從其緣由中，才能清楚的了解與認識，即使是限約的所在，也只有審視其緣由才能明白真是如此。

簡單的說，胃藥治胃病，心藥治心病，這即是因緣中的妥當性、必然性及限約性，而胃藥、心藥實無法比較出「絕對性」的何勝、何劣或等同，但在不同的因緣中，卻有著治胃病用胃藥勝於用心藥的事實，以及心藥治心病非他藥可比的現實。心藥、胃藥只是在其因緣中才是藥，卻不是心藥、胃藥都同樣（普遍、同等）是藥。因為心藥在胃病因緣中，即不是藥，而治心臟病的醫生，也不會以胃藥為藥。這不是將心藥或胃藥予以「絕對化、唯一化」，而否定不同的因緣中，有不同的妥當性與必然性，這是在就此一因緣中，確認此一因緣中的妥當、必然及「限約」為何者。例如：要引導無知、惡行的人能遠惡行善，採用業感報應或神佛罪罰的勸說，效果大多會比禪觀來得直接與有效，而惡心難拔、惡行滿貫的人，一定覺的信上帝即得救贖赦免，遠比信佛需承受業報來得好。又一生無緣聞法修行，死後為其念佛可得生淨土的信仰，對安慰其眷屬及引化接近佛門，大多比十二因緣、四聖諦來得直接有效。若是將「金光明砂」、「陀羅尼經被」置覆於亡者身上，可令消諸業障速得往生淨度，則是更簡易方便了。但這些方法能說勝於禪觀，或以為等同禪觀，或說亦是了生脫死的方法嗎？遠惡、行善的人天善行，是要行者能夠「後續」於正覺、滅苦的修證，才能說人天善行是為行者的道前資糧，而成為菩提道的一部份。若是遠惡、行善與禪定，「獨立」於正覺修證的方法之外，作用即和世俗典範、異道事功差距不大，而引發正覺的修行，並非善行事功、禪定，或置放「金光明砂」、「陀羅尼

經被」即可以達至。

不同的修行「方法」，只有在契合「此起彼起，此滅故彼滅」的事實上，才在其因緣中，有著唯有如此、必然如此及只能如此的「確實性」。例如：一個嚴重的盲腸炎患者，盲腸腫脹生膿即將破裂，此時緊急手術處理，即是「因緣中」的妥當、必然與唯一（是因緣限約性的唯一，不是絕對的唯一）的方法，而吃藥或禪觀、念佛、持咒，雖可短暫減輕疼痛、舒緩病苦，以及撫慰心緒、仰待奇蹟，但實無勝於手術解除病苦之功。這就是因緣中「必然的一」，也是因緣中「限約的一」，同時也是因緣中的「妥善及確實」。縱使在日後或他處，能有出手術以外的治療方法，也已是其他因緣當中的妥善了，而非現前。如果現前不手術化解，卻廣說其他病緣中妥當的醫療事行，也應是治病之法，但思之再三，這何關於現前的病緣？又有何益於現前的患者？這又能改變甚麼嗎？這不是否定其它因緣中的妥善、必然的醫法，而是指出其妥善、必然是限約於其因緣中，不能視為同此因緣中的妥善者。

一切只有因緣中的妥當性、必然性及限約性，而因緣的妥當、必然及限約，也即是現前的現況（緣生法）。佛陀說老死的集法，謂：「無明緣行、行緣識，乃至生緣老死苦聚集」，說此為法住、法定、法如，法不異如，（參大正『雜』296 經；『相』SN12.20），亦說是「集諦」，而無明、行……老死等，是緣生、無常、敗壞、離貪之法，是苦法，是「苦諦」（參大正『雜』379 經；『相』SN56.11）。因此，佛說老死的滅法，謂：「無明滅則行滅，乃至生滅則老死苦聚滅」，說此為「滅諦」（四聖諦初轉之滅諦，非第三轉之滅諦）。依集與滅的明，而起正見，攝導八支正道，是「道諦」，是「苦滅道跡」，是真實之道。這是說生死之苦、集、滅、道的事實如此，是必然如此，也唯有如是。任何不契合生死因緣之集與滅，而施設的正覺、滅苦之道，都不如四聖諦是生死因緣中的妥當性、必然性及限約性。如此，佛是說絕對、唯一的一法嗎？或者 佛陀是說「因緣中妥當、必然及限約如是」的一乘法呢？因此，如只知



「絕對唯一」是純屬「設想」，卻不知「普遍平等」也是一種「設想」，而否定「因緣中的唯一」，則不免離了一誤，又陷於一誤。

佛陀說：「有一乘道，淨諸眾生，令越憂悲，滅惱苦，得如實法，所謂四念處。何等為四？身身觀念處；受；心；法法觀念處」（參大正『雜』607經；『相』SN47.1）。這是以「四念處」為一乘道，是依老死的集起與滅盡，而說「觀四念處處集與滅」（參大正『雜』609經；『相』SN47.42經）成就明見五蘊、十二因緣的集與滅，是正覺唯一的路（參南傳『相』SN12.21,22.126經；大正『雜』68,258經），亦說是「當自洲以自依，法洲以法依」（參大正『雜』638,639經；南傳『相』SN47.13,14經）。這是依契合生死的因緣（此起彼彼起，此滅故彼滅）而作如是說，是「因緣中的妥當性、必然性及限約性」，是在此一生死事緣中為「最勝與唯一」。因此，佛陀說：「若比丘離四念處者，則離如實聖法；離如實聖法者，則離聖道；離聖道者，則離甘露法；離甘露法者，不得脫生老病死、憂悲惱苦，我說彼於苦不得解脫」（參大正『雜』608經；『相』SN47.41）。又因為四念處為觀因緣法，而因緣法如實知者，即得決定次第圓滿四聖諦三轉、十二行，成就三藐三菩提（參大正『雜』287,379,845,846之次,384經；『相』SN12.65,56.21,55.28,56.24經）。如「若沙門、婆羅門，於苦聖諦不如實知，苦集聖諦不如實知，苦滅聖諦不如實知，苦滅道跡聖諦不如實知，當知是沙門、婆羅門，不得脫苦」（參大正『雜』392經），以及「我與汝等，於四聖諦無知、無見，無隨順覺，無隨順受者，應當長夜驅馳生死」（參大正『雜』403經；『相』SN56.21）。如是正覺、解脫而成就三藐三菩提，也是七覺分的修行成就，佛說：「四念處滿足已，七覺分滿足。七覺分滿足已，明、解脫滿足」（參大正『雜』810經；『相』SN54.13-14）。所以，佛法的「一乘道」，即從「觀四念處處集與滅」入手，次第、統貫七覺分，成就十二因緣的正覺，總攝四聖諦三轉、十二行。這絕不是佛陀有二說，而實是「一乘」。

此外，如果世間有任何修行方法，能契合於「老死苦的緣由」及「老死苦緣由的滅盡」，那麼此一方法就是通達正覺、解脫的「第一之法」，如佛說：「此有故彼有，此起故彼起，謂緣無明行，廣說乃至純大苦聚集；純大苦聚滅。諸比丘！此是真實教法顯現，斷生死流……精進樂獨住者，不生種種惡不善法，當來有結熾然苦報，不於未來世增長生老病死，大義滿足，得成第一教法之場。所謂大師面前，親承說法，寂滅，涅槃，菩提正向，善逝正覺」（參大正『雜』348經；『相』SN12.22）。因此，佛陀的教法雖不能以「真理」視之，但卻符合現前的事實——此起彼彼起，此滅故彼滅。佛陀依此事實為本，確立離苦的正道，是世間最勝、無上之法，所以佛陀稱為「無上士」。這當然不是認為佛陀猶如一神教徒信仰的「上帝」，在任何方面都是無上，而是說在生死因緣中的明見與出離是為「最勝覺」。任何符合此一方法的教說，是否同於佛陀的用語，實是無關緊要，內容才是重點。

對於「真理」的討論，在現實實際的世間，大概沒有甚麼形式的生命，夠資格討論此一議題，因為有限的生命與經驗，能說甚麼呢？然而，如果以「真理」不可知之，質疑佛陀的教說，不見得是第一、是真實，那麼只能說——這是依漫無邊際的「可能」，來質疑與反對眼前確實的實際。這種見解是任何人都無法反對，因為對於有限經驗的生命而言，任何「可能」都是存在的。但是以無限的「可能」，質疑「已知」的事實，實是愚癡。因為任何一種「真理」，也「可能」不是真理，任何的「可能」，也同樣「可能」不會發生。活在種種「可能」中的人，遠比靠「等待奇蹟」過生活的人更可憐，因為除了活在懷疑本質的信仰中以外，這是一種自我肯定與自我否定的自相矛盾。自古以來，許多這類的人，若不是主張自己所說是「真理」，而彼此相破論爭不休，或是認為一切說法都可能是「真理」，或是真理的一部份，而全然的尊重與信受，最後無所適從、無有實益。人們最好重於實際，不要企圖追求絕對或普遍的「真理」，而要重於解決現實實際的問題。從實際問題的

緣由中，尋得消除問題因由的辦法，然後付予實際的行動、解決問題。否則，只是看著遠方的彩虹，而踩壞腳邊的玫瑰而已！佛陀是如此的智者，佛弟子亦若是。真理是甚麼？還是讓「先知們」去傷腦筋吧？

由於目前流傳於佛教中的『雜阿含』與『相應部』，是現今已知最為古老及可信的經典，而經由近兩百年來的佛教史獻考證，探知『雜阿含』與『相應部』當中的「因緣、聖諦、食、界、蘊、六處及念處等道品」，此七事相應教是「第一次結集」時集成的傳誦。在有其他更為有力與根據的佛教經典史獻出現之前，這初始集成的七事相應教，是作為對照、察核、審定、確認出「佛法」的最重要根據，雖然將來「可能」有更理想的根據，但「目前」這是探究佛說的「經典因緣中唯一」的作法，拒絕或懷疑此一事實的想法，對於學法者來說，是不會有甚麼好處。

世人對於不同的作法、想法、說法，多是「此是彼非」的心態，這實無助於解決任何問題。但是不問這些說法及作法，是否符合「此起彼落，此滅故彼滅」的事實，也不管所見、所說、所作與目的之間，是否契合於因緣而呈現出一致性，而採取普同的支持與讚嘆，這是否真正對眾生有益（事緣與目的之相契）？又是否是因緣的明見？這是否以「人際的和諧」為首要考量呢？如果是重於教內的「和諧」，依此因緣而言，這確是殊勝之方，我亦讚嘆此是妥當、必要的作法。如果重於解決各種不同的問題，我亦讚嘆諸多有益於世間，能為社會興利的千般作法，在傳統信仰中，即使為亡者燒紙人、紙錢，也有舒解生者對亡者的掛念與不捨的功能，不會一無是處。從此而觀，一切法皆有利益之處，亦皆有可取、可讚嘆之處，應當皆讚嘆、尊重。然而，如對「因緣中才如是」的事實，失於正念、正智，就會以為一切法皆是佛法，一切法門皆可通達菩提，人人皆能成就菩提，乃至「一聲南無佛，皆共成佛道」了。這種觀點在部派佛教的大眾系，就已經是如此，此見真諦譯『部執異論』：「大眾部、一說部、出世說部……此諸部說：無有如來一法而是有漏，如來所出語皆為轉法輪，如來一音能說一切法，如來語無不如義，如來色

身無邊」（參大正 T49 p.22.2-25~29）。對此，北方說一切有部則以為：「世尊一切語，不皆是轉法輪，一音不具說一切法，一切語不皆如義，一切經不盡是了義，有經不了義，說一切有部是執此義本」（參大正 T49 p.21.3-12 ~15）。兩部的見解不同，何者為是呢？或許無法說誰是、誰非，只是理想主義與務實主義的觀點差別而已！但試問：佛陀是理想主義者嗎？

因此，若將如是等等「絕對」、「普遍」的設想作為事實，忽視問題與痛苦的發生，是因緣中如此，問題及苦的解決，也有著因緣中的必然及限約，誤以為可以不依緣生、緣滅的必然與限約，而事事皆然、人人皆可，普遍性的在種種事緣、事行中，皆具能救、可救、得救的指向與成果。那麼是否滅佛也有助於成佛，信上帝也是菩提道之一分呢？如是，那在知見結構上，又與一神之絕對性及普遍性的救贖有何異？

現實人間的佛教，實是呈現出人間的百態，所以當中既有龍象，也有牛鬼蛇神，這就是佛教的現實，是世間緣生法，無人可改變此一事實。因此，佛教可以有各種光怪陸離的信仰與說法，本來就無需大驚小怪。但是以此等為「佛法」，就不能點塵不動的視為當然了。

由於傳統佛教流傳的時代，早於現今的「（大乘）菩薩道」，在早期佛法與部派佛教的典籍中，並未有「（大乘）菩薩道」之教說或教派的記載，所以對「新菩薩道」是既無讚賞，也無輕視與詆毀的說法，這何傷「新說」之有？反之，「（大乘）菩薩道」起於後世，為了取代傳統佛教的地位，在傳誦的典籍中，對於傳統教說與聲聞僧眾的毀辱，觸目皆是。試問：是誰掀起了無邊的是非呢？現今華人佛教圈的原始佛法學習者，或是南傳部派佛教學人，對於「（大乘）菩薩道」的輕慢及詆毀，基於為教、為人的義務及責任，被迫不得不在歷史與教法上，有根有據的作出指正及說明。如果這未對任何一位教內大德有所不敬，或是人身攻擊質疑，也肯定「（大乘）菩薩道」僧俗二眾的貢獻。試問：何過之有？從公元前



一世紀起，「（大乘）菩薩道」的教典，就大力的抨擊、詆毀十二因緣及四聖諦，攻擊、排斥 佛陀的聲聞弟子，鼓吹世俗大眾以供養「（大乘）菩薩道」行者為殊勝，吹噓萬倍於供養傳統佛教僧眾的功德。試想：這是平行尊重，或是攻擊、毀滅傳統佛教的傳統？

當傳統佛弟子基於為法為人，不得不說明釐清，以避免 佛陀的教法受到誤解與混淆，或是對小乘、焦芽敗種、負佛債者等種種攻訐，加以導正、駁斥，避免佛法被輕賤、貶謫，不讓無知的眾生徒造輕慢三寶的口業。試問：此時對佛弟子加以責備，或以道德規範加以約束，又是為何？信受修學傳統佛教教說的聲聞弟子，為世人開示、顯發 佛陀的教導，引攝世人修學無上菩提，當面對各種對 佛陀教法的誤解、質疑與詆毀時，提出有根有據的證明與說明，未對任何學派有任何不實、不當的攻訐，難道可以將佛弟子的說明，視為大逆不道，或說是魔子魔孫的攻擊嗎？

如果教內學人真的是為佛教的和諧與共存發展設想，真的是智見清明、心胸開闊、坦蕩正直、公義的學人，那麼與其只知要求、責備、打擊為傳統佛法作澄清的佛弟子，不如呼籲「（大乘）菩薩道」或是南傳部派佛教的學眾，莫作誤解、歧視、侮辱、排擠其他教派的言論與行為，這不是顯得更鏗鏘有力與勇敢、公義嗎？否則，只是一昧的責備遭受到曲解、歧視及迫害，而不得不作出申述的一方，難道是正直與慈悲的表現嗎？

如今日個人的見地與修行，雖已全然回歸 佛陀的本教，在根本的見解多所不同於教內，但不僅從未針對任何法師有不敬的攻訐言詞及觀點，也多公開的讚嘆諸方學人的人品及貢獻。人不能因為見解、立場的不同，就懷抱偏視的眼光，而缺乏正視、了解他人的智慧，以及真誠肯定別人優點的心懷。佛弟子當以法為重，切莫不探究法義，不重於分別、開演、釐清、顯示教法之偏正，令眾生得到修行的利益，而勞心徒事於無謂的人身質疑、攻訐。

個人過去也是菩薩道的修行人，當中的教說及實

踐經驗，既熟悉又難忘，有可敬與有恩的師友，也有諸多有情有義的法侶，再加上多年披星戴月的求法過程，身心以奉的崇仰，不計一切、肝腦塗地的付出，至誠廣發度生之悲願。當中幾度寒暑，而人生又有幾何？任何一個人都不可能對此無動於衷，更何況改宗是錐心泣血的經驗，又有誰願意如此？「（大乘）菩薩道」的修行者可曾設身處地的用心想過，從「（大乘）菩薩道」改宗於原始佛教或南傳佛教的修行人，這些人改宗的心路歷程是甚麼？對此可曾真誠的傾聽，慈心及確當的了解體會？如果只是一昧的訶責這些人離經叛道，更在種種誤解及偏執的排斥、輕慢、打壓下，還要求這些人不可提出辨正與說明，試問情義何在？

當要知道，這些「（大乘）菩薩道」的改宗者，原來都是「（大乘）菩薩道」的堅貞教徒，品德、學養、道心與慈悲，多是可為模範者，更對從「（大乘）菩薩道」有著多年的護持與傳化的貢獻。當對原本親近之學派的教說有疑時，「（大乘）菩薩道」的大德應當對原來的學眾提出詳細與確實的說明、解釋，以化解教眾虛耗歲月的冤苦，而不是用排擠與打擊的方式，來對待過去有恩有義的教友。遺憾的是，「（大乘）菩薩道」的慈悲，卻離這些改宗者很遠。然而，這些改宗者並不埋怨，反而掛念著過去教派的恩義道情，一心為過去的師長、教友設想，努力引化出於曲解、輕慢佛法的錯誤。如果不聞這些改宗者的說法，也不顧其穿著的袈裟是何形式，那麼依個人所見，這些改宗的出家者，大多猶如「（大乘）菩薩道」所說的「人間菩薩」，智慧、慈悲並行，離欲、解脫正向，戒、禪精勤，即使明知在華人佛教圈，要行此道難如上青天，亦勇往直前。個人尊敬「（大乘）菩薩道」的大德，亦衷心的禮敬從「（大乘）菩薩道」改宗於原始佛法或南傳佛教的出家人。

自佛滅後百年以來，佛教的內部即存在著「務實主義」與「理想主義」的差異，而「理想主義」的信從者，在人數上是多於「務實主義」者。因為世俗根性的眾生，遠比智慧增上者多得太多了。早期佛教這兩大路線分流時，通俗的名為大眾部（優波離系），

勝義的名為上座部（阿難系），就已經反應出信眾市場的大小了。這猶如現今華夏佛教圈密教的興起，當中消災、解厄、求福的「方便」，亦盛於傳統顯教，令顯教信眾大幅的減少，多少也是反應此一現實。原始佛教的教說，或是南傳部派佛教的內涵，多是傾向理性與務實的教育路線，教派的型式與結構較保守，重於教法的純正，以及律持的嚴明。菩薩道的內容，多偏重於感性與信仰的需求，教派的型式與結構，以開放、自由與方便為特色。兩者的教說與風格，既難以共融（日本佛教史學者平川彰等，亦持此見），卻也相互取代不了對方。原始佛教的重興，或是南傳部派佛教的流傳，是不可能讓「（大乘）菩薩道」消失於世。因為許多滿足世俗眾生心理需求的「方便及作法」，在於原始佛教，或是南傳部派佛教，不僅無有，更不可能作，在風格與作法上的差異，必然導致信眾類型難有重疊性。

人生有限，人的能力與事緣有限，不論是何人、何生與何處，都是如此。佛教中不同於佛法的異說，是不會消失的，即使 佛陀住世也是如此。因為這是無明為緣的眾生，必然會發生的事況。個人只擔心 佛陀的教說泯沒於世，苦難的眾生難以得度，只想在佛滅後的現今世間，為世人傳誦 佛陀的教法。盡力的續燃法燈，不問收穫，能作多少，就多少，這是此生的路。

筆者提倡、宣揚原始佛教，釐清法義、抉擇分

明，實是為了讓學人免於混淆不清、勞而無益；另對諸信仰多所讚嘆與崇敬，是在引人生善、增信，避免罪惡及墮落。在台灣南傳部派佛教圈，個人被視為和「（大乘）菩薩道」最接近、最沒有反對聲音的人，甚至為了尊重善良宗教風俗、嚴格守持不殺生而不食肉，長期的受到許多南傳部派佛教學人的質疑與攻訐。個人所為者何？只能說「是事有故是事起」，即是在此因緣中而有的事行，卻不是個人如此，但個人無法作他人因緣的事行，也無法達成他人因緣的成果。世間任一善知識都有貢獻與功德，但無從類比事行與目的，個人所行只有在時空對象與護念的因緣中，無法超越於此。

簡單用世俗話說，我只是人，一個平凡無奇的人，作著許多人歡喜，而許多人厭惡的事，並且都會過去。在這當中，個人並未得到甚麼，只有坦蕩的活著。日後，人們如何看待與評論，都只是呈現各自的事緣，實非是「我」。有一事與大眾互勉：如果當避、可避之事，智者應知遠離；如果是無從免，也不可免之事，智者應當戮力向前。這不是勇敢，只是看透而已！個人身為 佛陀的弟子，此身為世間中的成員，承載佛恩與眾生恩，有著不能退卻的義務與恩義，就是盡己之能，顯耀 佛陀的光明，照亮苦難的世間。最後，感嘆佛教內，不知有多少人，受限於後世的新教說，難以正視世尊之正道。為此！自念當更戮力傳化 佛陀之教，引化世人復歸 佛陀之道。

印尼殘忍屠宰 澳洲活牛不賣了

本文取材自 自由時報 2011/06/09

澳洲廣播公司（ABC）上週播出「澳洲動物協會」拍攝的紀錄片，呈現印尼屠宰場對待宰牛隻的殘忍手法。屠宰工人對牛又踢、又鞭，還挖眼、斷尾，牛受到極度痛苦，不斷嘶吼、扭動身軀，之後更被割喉，流血至死。有牛隻眼見其他同伴被剝皮，害怕地站著頻頻發抖。這些恐怖畫面播出後，輿論強烈反彈，要求禁止出口活牛到印尼。當局原本只對報導提到的印尼十二家屠宰場下禁令，但在強大反彈聲浪持續施壓下，擴大為全面禁止。



懷恩四十年

本文取材自 中國時報/ 洪璧珍 2011/06/09

四十年前一方木頭印章，換得如今三百萬的獎學金。北斗國中校友林榮顯，讀國一時，生平第一次領獎學金，當時因為家貧，由校方代刻一方木頭印章。他感念母校師長對他的恩情，四十年來印章從不離身，昨日重返母校捐贈三百零四萬獎學金。

林榮顯當年的導師黃政雄，已退休多年，昨日應邀返校，他說林榮顯先後捐給母校的錢，已超過五百萬元。

林家貧困，五個孩子都是領獎學金的常客。林榮顯上了國中，一年級就可領取風樹獎學金五百元，學校知他家境不好，由庶務組長鄭逢伶為他刻了個木頭章，這一蓋，五百元到手。

這方平淡無奇、小小的木頭章，從此陪伴他走過求學生涯，乃至後來成家立業，所有需要蓋章的文件、開出去的支票，都用這個章。

「或許它是我的第一個印章，也是學校送的，我特別的珍惜。」林榮顯一語道出自己對母校師長的感念，藉由珍藏這方印章來回報。

林榮顯前幾年在台北召開同學會，當時林就開了一張一百萬的支票，幫部分學生繳營養午餐的錢。後來，北斗國中新建活動中心，林榮顯與妻商量，各捐五十萬給母校充實設備。

巴利語詞

* **Āyatana** 1.界，範圍，區域，位置（stretch, extent, reach, compass, region; sphere, locus, place, spot; position, occasion）。2.努力，工作（exertion, doing, working, practice, performance）。3.處，入處，知覺的層次（sphere of perception or sense in general, object of thought, sense-organ & object; relation, order）。

* **dvādasāyatanaṇi**（十二處）： cakkhāyatanaṃ（眼處）， rūpāyatanaṃ（色處）， sotāyatanaṃ（耳處）， saddāyatanaṃ（聲處）， ghāṇāyatanaṃ（鼻處）， gandhāyatanaṃ（香處）， jivhāyatanaṃ（舌處）， rasāyatanaṃ（味處）， kāyāyatanaṃ（身處）， phoṭṭhabbāyatanaṃ（觸處）， manāyatanaṃ（意處）， dhammāyatanaṃ（法處）。

參考：大正藏《雜阿含經》1103經；相應部（SN 4.17. **Āyatana** 處）

如是我聞：一時，佛住王舍城多眾踐蹈曠野中，與六百比丘眾俱，為諸比丘說六觸入處集、六觸集、六觸滅。時，魔波旬作是念：今沙門瞿曇住王舍城多眾踐蹈曠野，為六百比丘說六觸入處是集法、是滅法。我今當往，為作留難。化作壯士，大身勇盛，力能動地，來詣佛所。彼諸比丘遙見壯士，身大勇盛，見生怖畏，身毛皆豎，共相謂言：「彼為何等，形狀可畏？」爾時，世尊告諸比丘：「此是惡魔，欲作擾亂。」

爾時，世尊即說偈言：「色聲香味觸，及第六諸法，愛念適可意，世間唯有此。此是最惡貪，能繫著凡夫；超越斯等者，是佛聖弟子，度於魔境界，如日無雲翳。」時，魔波旬作是念：沙門瞿曇已知我心。內懷憂感，即沒不現。

何謂世間？

節錄自隨佛法師之《相應菩提道次第》

第四章 「老病死」之緣由與滅盡

第二節 明、無明

第二品 如實知集、味、患、離之次第

第一目 先如實知五蘊集（世間集起）

1-4-2-2.1.1 世間集：六入處集則觸集，觸集則受集，乃至純大苦集

1. **SĀ230** 大正藏《雜阿含》第 230 經； **S35.68**《相應部》六處相應 68 經

如是我聞：一時，佛住舍衛國祇樹給孤獨園。

時有比丘名三彌離提，往詣佛所，稽首佛足，退坐一面。白佛言：「世尊！所謂世間者，云何名世間？」佛告三彌離提：「謂眼，色，眼識，眼觸，眼觸因緣生受——內覺若苦、若樂、不苦不樂。耳……。鼻……。舌……。身……。意，法，意識，意觸，意觸因緣生受——內覺若苦、若樂、不苦不樂，是名世間。所以者何？六入處集則觸集，如是乃至純大苦聚集。」

三彌離提！若無彼眼，無色，無眼識，無眼觸，無眼觸因緣生受——內覺若苦、若樂、不苦不樂。無耳……。鼻……。舌……。身……。意，法，意識，意觸，意觸因緣生受——內覺若苦、若樂、若不苦不樂者，則無世間，亦不施設世間。所以者何？六入處滅則觸滅，如是乃至純大苦聚滅故。」

佛說此經已，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。

*（法境：受、想、行）

2. **SĀ231** 大正藏《雜阿含》第 231 經； **S35.82**《相應部》六處相應 82 經

如是我聞：一時，佛住舍衛國祇樹給孤獨園。

時有比丘名三彌離提，往詣佛所，稽首佛足，退坐一面。白佛言：「世尊！所謂世間者，云何名世間？」佛告三彌離提：「危脆敗壞，是名世間。云何危脆敗壞？三彌離提！眼是危脆敗壞法，若色，眼識，眼觸，眼觸因緣生受——內覺若苦、若樂、不苦不樂，彼一切亦是危脆敗壞。耳、鼻、舌、身、意，亦復如是。是說危脆敗壞法，名為世間。」

佛說此經已，三彌離提比丘聞佛所說，歡喜奉行。



S35.68《相應部》六處相應 68 經

“大德！世間、所稱世間者，如何為世間、或世間之名義耶？”

“三彌離提！凡有眼，有色，以眼識所識知之法，則為世間或世間之名義。有耳……有鼻……有舌……有身……有意，有法，有意識所識知之法，則為世間或世間之名義。”

三彌離提！凡無眼，無色，無眼識，無眼識所識知之法，則無世間或世間之名義。無耳……無鼻……無舌……無身……無意，無法，無意識，無以意識所識知之法，則無世間或世間之名義。”

S35.82《相應部》六處相應 82 經

爾時，有一比丘來詣世尊住處……

坐於一面之彼比丘，白世尊言：「大德！所稱：『世間、世間者，』大德！于何意義稱之為世間耶？」

“比丘！破壞，是故稱之為世間。是何物之破壞？諸比丘！眼是破壞，色是破壞，眼識是破壞，眼觸是破壞，耳是……鼻是……舌是……身是……以意觸為緣所生之受，或樂、或苦、或非苦非樂，此亦是破壞。”

比丘！破壞，其故稱之為世間。”



古老經說 白話摘要

台灣 編輯組

大正藏雜阿含 230 經

我是親耳聽 佛陀這麼說的：

有一段時間，佛陀住在舍衛國祇樹給孤獨園。

那時有一位叫做三彌離提的比丘到佛陀住處，頂禮 佛陀雙足後，在一旁坐下，問 佛陀說：「世尊！大家所講的『世間』，到底什麼才叫『世間』？」 佛陀回答三彌離提：「這麼說吧：眼，色，眼識，這三者俱足而名為眼觸，因眼觸的因緣而產生『受』：感覺到苦、樂、或者不苦不樂。同理，耳……。鼻……。舌……。身……。意，法，意識，而名為意觸，因意觸的因緣而產生『受』：感覺到苦、樂、或者不苦不樂，這就是『世間』(的集起)。什麼緣故呢？因為六入處的集起則有觸的集起，像這樣……乃至純粹是大苦的聚集。

三彌離提！如果沒有眼，沒有色，沒有眼識，就沒有眼觸，沒有因眼觸的因緣而產生『受』：感覺到苦、樂、或者不苦不樂。同理，沒有耳……。鼻……。舌……。身……。沒有意，沒有法，沒有意識，就沒有意觸，沒有意觸的因緣而產生『受』：感覺到苦、樂、或者不苦不樂，那麼就不會有世間，也

不會有『世間』這種概念與描述，什麼緣故呢？因為六入處息滅則觸息滅，像這樣……乃至純粹是大苦的息滅。

佛陀說完此經後，比丘們聽聞 佛陀的教導，恭敬歡喜的依法修行。

大正藏雜阿含 231 經

我是親耳聽 佛陀這麼說的：

有一段時間，佛陀住在舍衛國祇樹給孤獨園。

那時有一位叫做三彌離提的比丘到佛陀住處，頂禮 佛陀雙足後，在一旁坐下，問佛陀 說：「世尊！大家所講的『世間』，到底什麼才叫『世間』？」 佛陀回答三彌離提：「危脆敗壞，叫做世間。怎麼說是危脆敗壞呢？三彌離提！眼根是危脆敗壞法，色，眼識，這三者俱足而名為眼觸，因眼觸的因緣而產生『受』：感覺到苦、樂、或者不苦不樂；這一切也是危脆敗壞。耳、鼻、舌、身、意也是這樣，這是所謂的危脆敗壞法，叫做世間。」

佛陀說完此經後，比丘們聽聞 佛陀的教導，恭敬歡喜的依法修行。

古老經說 讀後感言

台灣 法觀

本兩篇經文 (SĀ230、SĀ231) 表達：世間是因緣法，凡集起者，即危脆敗壞，亦會滅盡，是為大苦。

沒有正知正見的凡夫會認為有一個常住不變的世界，而「『我』在這個世界裏面生活；萬一發生大災難造成這世界毀滅，那麼『我』也會跟著毀滅。所以，要想辦法逃離大災難或避免它發生，如果逃離或避免災難的行動成功，那麼『我』就可以繼續生存下去。基於這種想法，也難怪美國好萊塢製作的災難片每每賣座成績甚佳，因為電影以娛樂的方式滿足人們避災防災的心理。有些宗教也用大災難做為宣教題

材，以預言方式警告大眾，如果不相信他們的宗教，那麼最後大災難來臨，就無法得到救贖。

三彌離提問佛陀什麼是世間，佛陀回答：於六入處、五陰而起的十二因緣法是世間，又回答：危脆敗壞叫做世間。正覺的佛陀不會也不必用恐懼來宣教，而是直接了當把所證得的正知正見告訴求法者：於六入處、五陰觀察十二因緣法，你就會知道什麼是世間，就會理解這個世界是怎麼回事。最後，也會知道唯有依法修持，離貪斷愛，才是逃離『大災難』的正確道路。

一盞明燈、萬分感恩

2011 年台灣衛塞節慶典分享與祝福

中道僧團 Ven. Vimokha

佛正覺後 2443 年 4 月 13 日(2011 年 5 月 15 日)，中道僧團在台北中道禪林提早舉辦 2011 年的衛塞節（浴佛節）慶典，很歡喜也很榮幸，能與台灣的法友一同共度，這殊勝美好的紀念日。雖然，隨佛尊者與僧團的師父們不在台灣，但我們使用了網路視訊，與馬來西亞的法師及法友們同步慶祝，讓我們彼此雖身處於遙遠的異國，卻不會有距離感。因此，台灣的法友們，無論參與的人數多或寡，大家盡心的慶祝，讓世人知道身為佛弟子的我們，並沒有忘了 佛陀。

在此，深深地讚嘆信士們的虔誠與用心，法工們事前多次的討論及規劃、佈置與排演，相互了解、培養更好的默契。法友們各自烹煮，準備了數十道豐富的佳餚，虔誠恭敬的供養僧團，使僧眾托鉢「滿載」，感恩種種的一切。法友們彼此分享帶來的飲食，眾人更是吃的津津有味。下午觀看中道僧團五位法師開示的預錄片，法師們現在雖身在各地主持慶典，仍不忘鼓勵台灣的居士們，法友們聆聽了滿滿的祝福，何足珍貴！

記得今年五月上旬，我與兩位尼僧團的師父，從馬來西亞飛到台灣淨住一段時間。當天，我們從機場抵達禪林時間已晚，周圍環境十分靜謐。我放下簡單的行囊，一如往常的上樓至佛堂禮佛，緩緩的走進了佛堂，在佛前點燃一小盞油燈。看著轉法輪像前閃爍著光明，照亮了四周暗沉的氛圍，剎時，心中莫名湧起一陣感觸：弟子至誠的感念 佛陀及傳承兩千多年的僧團，在當時沒有文字的記錄下，靠著不斷的背誦，讓佛法傳續至今，如同黑暗中的一盞明燈，指引著解脫之路。在台灣這片土地，弘揚原始佛法相當的辛勞與不易，師父與僧團的師長們，面對外在重重的阻撓與排斥，力量雖小，資源雖少，仍然不斷的燃燒自己、奉獻生命利益大眾，更值得我們珍惜。這樣的心境，如同佛曲『一盞燈』中的兩段詞句：「黑暗中的一盞燈 帶來了溫暖萬分，指引著這路途 使我不會迷了路；一盞燈在黑夜裡 更值得我們珍惜，燃燒著的是自

己 貢獻出的是福利」。因此，今早我們在佛堂以花、燈供佛，這是我們對 世尊及傳續法與律的解脫僧團，表達無上的緬懷與感恩。

前些日子，與俗家幾位久未謀面的長輩互動，他們雖然沒有學習佛法，但為人善良、正直。多年來，他們的個性、喜好、行為模式變化不大，生活也過得閒適平淡，往來的朋友也不多。我靜靜的發現，其實，這就是一般人們的生活方式。安定的社會、資源充足的環境，使人們並不要改變自己，也無法讓我們生命的內涵有所提升。仔細想想，其實多數人一生的喜、怒、哀、樂，都在這一個圈子裡，並且已侷限、固化於自己所熟悉的一切而不自知。

但是，出家修行就不同了，隨時都得調整自己，去面對不確定的環境。面對不同的文化背景、不同地域、不同語言、不同性格的群眾，是沒有辦法讓自己「保持原狀」、固化不前的。所以，無論僧或俗，如欲突破自己的障礙與問題，在團體中學習，真的比較好修行！為什麼呢？一個人，則不需要為自己做任何的遷就與調整，相對的也較不能看清楚自己的問題。但我們在團體裡，學法時，法友們相互督促；共事中，彼此磨合與了解。你可以看到別人的問題，更可以發現自己固有的身心模式。因此，法友們除了在社會的磨練下，熟稔向外觀察的經驗外，在中道禪林裡，我們可以聆聽 世尊寶貴的教法、師長諄諄的教誡，學習在生活當中運用因緣法的智慧，進一步關心我們周遭的人、事、物，了解同修、了解我們的家人，更重要的是改變自己，減少錯誤認知所帶來的折磨與痛苦。

在生命流轉不息中，不知輪迴了多久？數也數不完！但我們又有多少機會能在正法中修行、脫胎換骨？少之又少，甚至從未有過！正法的顯現如同火花一閃而過，甚深難得，此生有幸，我們都與正法有緣，讓我們一同朝著出「家」的方向前進，遠離五受陰這個「家」的束縛。最後，祝福大家在修行的菩提道上，身心安穩、無有恐懼！

正法新聞

2443/2011 年 5/8

怡保中道禪林第二次舉辦捐血活動

為了配合即將來臨的衛塞節慶典活動，馬來西亞原始佛教會—怡保中道禪林在 5 月 8 日（星期日）早上 9 點 30 分至下午 2 點于本會會所舉辦捐血運動。這是本會第二次舉辦捐血運動，反應亦不俗，獲得眾人的熱烈支持。當天共有 32 人登記捐血，經過醫療檢驗，只有 22 人成功捐血；值得一提的是，與會所隔鄰的緬甸佛教會，兩位緬甸法師及兩位在家居士也參與這次的捐血運動。

禪林弘法組組長法慧師兄感謝各界人士的支持，積極參與這項有意義的活動。

2443/2011 年 5/15

怡保中道禪林 舉行衛塞節法慶

【怡保】佛陀正覺後 2443 年/公元 2011 年 5 月 15 日，早上 9 時 30 分，在佛陀、佛法與僧團的功德庇佑下，怡保法友共聚一堂，由 Bhante Dhammadisā 與 Ven. Dhammadinnā 帶領一起共慶衛塞節。這是怡保中道禪林第二次慶祝衛塞節。

當天的法慶，怡保法友與臺北、台中、吉隆坡、



檳城及大山腳的中道禪林法友同時連線，聽聞身在吉隆坡的隨佛尊者致詞與宣法。接著，在隨佛尊者的領導下，各地法友一起禮贊佛陀、獻花、供燈。

這次別開生面的衛塞法慶，讓出席的法友們（近 40 位）體驗到，在衛塞節的慶祝方式，原來也可如此莊嚴、清靜的憶念佛陀；還可以聽聞佛陀正法與參與供僧，除了獲得了無上的布施福田，法義的清涼也滲入了每一個法友的心田。祝福正法昌明，法燈續燃！



正法新聞

2443/2011 年 5/15

Ven. Dhammadinnā 安住怡保中道禪林

Ven. Dhammadinnā 於 5 月 20 日入住怡保中道禪林，也告知當地法工她將出外托鉢。經過商討與安排下，法師決定於 5 月 22 日（星期日）到禪林附近的大和園菜市場托鉢。

當天早上 7 點 30 分，Ven. Dhammadinnā 剛步出禪林不遠，尚未步入市場，禪林樓下的老闆一周居士已拿著一袋子的水果歡喜地跑上前供養布施；就在 Ven. Dhammadinnā 為周居士隨機祝福及鼓勵行善植福，回向淨施的當兒，路人皆投向好奇的眼光。很快的，他們已明白了是怎麼一回事。就在同一個地點，居士們一個接一個的拿著水果、炒米粉、豆腐、齋菜等上前供養布施，甚至有一位在路旁擺攤的報販老居士也把他的早餐一兩個包點，捨出一個來作布施供養。一位印裔男居士也不落人後想做布施，他從口袋



裏拿出一零吉馬幣想放入法師的鉢裏，法慧師兄上前阻止並解說，他明白後急忙走到鄰近的水果攤買了兩個蘋果作布施供養，就在他把蘋果布施給法師的當兒，這位印裔居士笑得好燦爛呢！僅僅半小時，Ven. Dhammadinnā 的鉢已滿，眾居士也種下了福田，歡喜地領取 Ven. Dhammadinnā 的結緣品。

這次的托鉢，不但僧俗二眾皆得利，更讓世人知道佛陀的弟子僧，仍在人間化世不息。

正法新聞

2443/2011 年 5/23 ~ 27

緬甸救助孤、貧童

2011 年 5 月 23 日，隨佛法師一行五人，從吉隆坡轉往緬甸仰光，目的是為了將緬甸救助孤童的事務，更進一步的落實及推展。23 日當天安住於寺院後，當晚隨佛法師在已結緣十餘年的仰光居士林說法，大眾聞法歡喜、法喜，遺憾是有許多老友已過世。居士林眾法友隨即共捐助 10 萬緬幣，贊助原始佛教會救助孤童的事務。說法結束，一行數人在清涼的月夜下，到大金塔禮拜，緬懷 佛陀的聖德。

5 月 24 日一早，隨佛法師在緬甸護法的陪同下，一行人開始參訪孤兒院的行程。除了訪視濟孤以外，還要進一步的了解實際運作的情況。訪視的對象主要是實際運作多年，並且是由出家人主辦，

管理和運作情況良好，資源使用正常的孤兒院及寺院為主。這些團體都是出家人為主持，由一般孤童及孤童出家為沙彌（或八戒女）組成，兼及照護社區、村里的貧童受學讀書，並且是由民間資助，行政及資金運作以出家人為主導。5 月 24 日至 26 日，共訪視了六間寺院辦理的孤童院，當中五所收男童、一所收女童。每一所孤童院收留約 120 ~ 250 名孤童，平均，照護受學的貧童約 150 ~ 200 名，這幾所孤童院都是刻苦、認真及正派的經營。5 月 25 ~ 27 日，隨佛法師參訪仰光某佛教學院，5 月 27 日離開緬甸前，贊助這所佛教學院壹百萬緬幣。

這次緬甸仰光五日行，依中華原始佛教會、美國原始佛教會 Compassion for Children、仰光佛教居士林和馬來西亞故馬美清居士的贊助，共捐助 7 所孤兒院及學校，總捐助緬幣 9,345,000 元。



2443/2011 年 5 月 2 日～6 日

中道僧團北馬弘法側記

隨行書記 台灣 法中

5/2(一)

五月二日天色陰霾，晨雨過後，草木格外翠綠，七點半左右，法藏接送隨佛尊者、Bhante Aticca 與法力、法湧、法中至桃園機場，九點四十台北起飛的航班抵達吉隆坡時才下午兩點多，但恰巧許多航班同時入境，等待入關的人潮大排長龍，舉目盡是朝聖返回的穆斯林。近兩小時後，一行人才入關，

錯過了行李箱的提領時間，所幸虛驚一場，看到早晨先到的 Bhante Paññācakkhu 法師，及接機的 Ven. Dhammadinnā、法達、法馨、伍女士、法覺、法摩等候多時，既抱歉又感謝。五點抵達友來山莊，向住持問訊後，隨佛尊者為吉隆坡的法友介紹隨行的台灣居士，隨後接機的法友們邀請台灣居士共進晚餐，但出發前法力發現拿錯行李箱，在法摩、法覺與法師們

的協助下，這場意外迎刃而解。

在這靜謐的佛寺，偶爾會傳來遠方回教徒的祈禱聲，令人倍感突兀，酷熱難耐的白晝，今晚下起大雷雨，雨歇不久，前去會勘道場的師父們與八位吉隆坡法友回到山莊，師父為其說法直到十一點半，強調法務不是做給師父，是為利澤十方，勉勵大家共為正法而努力，珍惜此難逢的殊勝機緣！





5/3(二)

五月三日清晨一陣陰雨後，下起滂沱雷雨，十點左右艷陽高照，法弘來到友來山莊接法師們至住處應供，台灣居士由法界搭載隨行，法弘的居所清幽淡雅，家人樸質善良，用完午齋，隨佛法師教導他們如何依因緣的智見而行，讓現實的人生增上，並朝向菩提前進。

隨後一行人趕往吉隆坡機場，為從遠道而來的錫蘭僧眾接機，準備一起搭機前往檳城中道禪林宣法，但因為航空公司報到櫃檯人員的誤解與效率不佳，白等了一小時多，錯過了預定的航班，經一番溝通協調後，服務人員允諾設法先讓僧團搭乘下一航班，居士們搭乘另一航班，幸好趕上八點的宣法活動。

隨佛尊者向法友介紹與讚嘆這群依經不依論，持戒嚴謹的錫蘭僧

團，並剖析經史兼通對學法者的重要性，而錫蘭法師 Subodhi 尊者則以流利的英文，闡述恭敬三寶，守持淨戒的功德與利益。短短兩小時半的宣法看似平淡無奇，但每一位法師背後的辛勞與歷程卻是杳無人知...

5/4(三)

五月四日檳城中道禪林的食堂裡，湧進了老少婦孺近四十人，那份虔敬供養的真摯與十三位僧眾智覺清涼的偈頌聲相互輝映，如同敘說著自覺覺他、自利利他的真實不虛！

午齋後，下午一點半左右開始說法，隨佛尊者提醒法友這一生可以不做聖人，但不要連正常人都做不好，當尊重與關懷不同信仰的人。隨後錫蘭法師 Shanthabodhi 尊者針對五戒與修行簡約地開示。

晚上七點四十分僧團風塵僕僕

地來到威省中道禪林，隨佛尊者坦言弘化於大馬唯徒辛勞，別無所得，但此地佛弟子的虔敬、善良與付出，讓人倍感值得！即便承受不勝計數的流言蜚語與謾罵，弘法利世的熱忱與堅毅始終如一，強調自己既非外國人，更不是本地人，而是心無所求的出家人！懇切地呼籲法友別忘了自己的道路—止息生命的憂苦，別成為宗派的犧牲品。

緊接著錫蘭法師 Subodhi 尊者以身口意三業為主題，闡述正行的利益，最後隨佛尊者點明凡聖之隔，唯見十二因緣與否，提醒法友切莫迷失，並請 Bhikkhu Aticca、Bhikkhu Citta Sang Varo 法師致詞，宣法持續到十一點才落幕。（大合照如上圖）

5/5(四)

五月五日上午靜修園的住持與英國法師 Anandajoti 尊者親臨威省



師父應供後的開示



虔敬、真摯的供養

中道禪林，隨佛尊者與其暢談甚歡，錫蘭法師們也向 Anandajoti 尊者問訊請法，十方僧眾齊聚一堂與應供的場景，格外莊嚴！午齋後，隨佛尊者提醒法友修行必須從當前的因緣做起，正所謂「登高必自卑，行遠必自邇」。世間沒有完美，生活中若習於「外觀」他人的缺失，而不「內覺」自身的迷惑，就如同活在地獄裡，明見因緣法，為人處世才能朝向體諒與了解的面

向前進，進而息止對完美的欲求與無謂的追逐。下午五點多僧團搭遊覽車前往怡保中道禪林，兩個小時多的車程，一路顛簸勞累。抵達怡保中道禪林後，當晚在對大眾弘法開示時，隨佛尊者表示僧團只是將居士的信賴與護法的善舉轉化為利益世間的功德，實際受益者仍是十方眾生，道場與信眾不屬於僧團，中道僧團只接受四事供養，既不受取金錢，亦不定居一處。

隨後 Subodhi 尊者引經據典，以三種病人的類型隱喻學法者不同的實踐態度，而 Shanthabodhi 尊者則讚嘆法友的幸福，勉勵大家當聽從長老們的教誨，隨後隨佛尊者念於臨別在即，慈悲地直點法鑰，令聞法者如獲至寶。宣法尾聲，三位緬甸法師的意外蒞臨，而錫蘭法師亦以吉祥結與大眾結緣，逢此機緣的法友們無不驚喜萬分！



5/6(五)

五月六日清晨僧團在怡保中道禪林接受供養，昨夜蒞臨的緬甸法師也受邀參與，這份虔敬與豐盛的佈施，不僅滋養了僧眾的色身，也助益著正法輪的運轉…。

八點左右僧團啟程前往吉隆坡，抵達友來山莊時已十一點，五月四日才到馬來西亞的 Ven. Tis-sarā、Ven. Ñānavati、Ven. Vi-

mokha，今早已和 Ven. Dhammadinnā 來到山莊等候，然北馬弘法緊湊的步伐，早已讓人忘了今天是僧團會合的日子…踏進山門，映入眼簾的熟悉身影令人既驚又喜！隨後友來山莊的住持 Ven. B. Sri Saranankara 邀請法師們一同應供，二十五位僧眾齊聚一堂的場面隆重莊嚴。下午兩點多隨佛尊者、Bhante Paññācakkhu 與 Ven. Tis-sarā、法覺一起去會勘吉隆坡預定

的道場，Bhante Aticca 與 Bhante Citta Sang Varo 則與大馬的法工聯絡，討論衛塞節的規劃，僧俗二眾的分工合作展露無遺！晚上七點半佛堂傳來錫蘭法師悠揚祥和的誦經聲，平安的氛圍洋溢著整個寺院，過了約一小時，隨佛尊者一行人回到寺裡，彼此寒暄片刻後，中道僧團又緊接著處理相關法務事宜，弘法利生的艱辛與勞苦，實非外人所能體會…





2443/2011年5月9日～10日

中道僧團吉隆坡弘法側記

隨行書記 台灣 法中

5/9(一)

五月九日清晨五點錫蘭法師的誦經聲已繚繞著整個佛堂，早齋前，Ven. Tissarā 與法相前來，處理活動照片的事宜並向師父告假先行回台。

九點半時，中道僧團與錫蘭法師團聚一堂，分享這段時間同行弘法的心得與體會。中午，中道僧團、錫蘭法師受 Ven. B. Sri Saranankara 之邀到 SRI LANKA BUDDHIST TEMPLE 應供，期間隨佛尊者與英籍 Anadajoti 尊者交談甚久。下午二點，錫蘭法師參訪吉隆坡市區，而中道僧團隨同 Anandajoti 尊者前去 Uttama Bodhi Vihara 拜訪 Ven. Aggacitta 尊者。

晚上八點五十，中道僧團、錫蘭僧眾與法友們齊聚於佛堂，隨佛尊者表示沒有一個人能教導所有的人，要增進世間的福祉與和諧，需要大家共同努力，不能單靠一個人；佛陀很偉大，但倘若沒有僧團，佛法無法流佈十方，提醒僧俗二眾—「解脫沒有名額限制，毋須你爭我奪」，維護僧團遠比保護個人的名聲更重要，同時也感謝錫蘭僧眾與大馬的法友們真誠的付出與幫忙。短短的兩個小時，不僅拉近了佛弟子間的隔閡，也凝聚了彼此的力量與信念，這場溫馨、扣人心弦的演說在僧團相互贈書與祝福下圓滿落幕！



5/10(二)

五月十日清晨五點熟悉的誦經聲又傳來耳畔，一份對世尊無限的仰敬與堅定的皈向令人感佩！今天是錫蘭僧眾回國的日子，六點半左右與隨佛尊者互勉祝福後，帶著友來山莊護法們所準備的豐盛餐點與香燭，歡喜辭別了中道僧團與山莊的常住法師。寺裡頓時少了八位比丘，突然顯得格外地空蕩與寂寥，說不出的落寞猶如漣漪般悄然漾起，然憶及此次中道僧團與錫蘭僧眾宣法期間所建立的情誼與合作經驗，內心便又燃起策勵向前的意志！



2443/2011 年 5 月 14 日

隨佛法師弘法～側記

台灣 法中



五月十四日清晨八點半至十點，隨佛尊者於友來山莊與台灣、美國各地中道禪林同步連線說法，引經據典釐清教說之餘，也勉勵耆老者，年輕是一種心境，而不是指年紀，當奮進不懈，因為即便不行諸惡、眾善不為，外在亦會影響人；修行不僅要點亮自己，也要隨分隨力地照亮世間，有益之事要「此有故

彼有」地建立與開創，不當之事要依「此滅故彼滅」的準則將其緣由消除，在息止貪瞋癡的同時，並且於現前地自利利他。

近十一點戴居士來接法師們至其住所應供，戴居士與其親友在佛教團體貢獻匪淺，用齋後，隨佛尊者答其諸多的疑惑外，也懇切分享自身的體悟—佛教團體的人是好、是壞並非重點，而是不應期待別人，將生命的問題信賴與託付於別人身上，當依止法，法才是最上的依靠！眾生有貪瞋癡非其過錯，乃其痛苦，毋須為此感到煩惱，秉持著信念與智慧，做人做事實際即可。

約下午三點一行人剛回到友來山莊未久，隨佛尊者又與居士外出處理法務。晚上約八點半，尊者在寺裡為近百位的法友說法，主題著重在經史，臨近尾聲時，法師語重心長地表明前來大馬的目的一—傳續正法，建立僧團！同時提醒法友切莫磋跎可貴的聞法因緣。



2443/2011 年 5 月 15 日

衛塞節 緬懷人天導師

台灣 法璧

二千多年前 喜馬拉雅山麓
春陽金黃的光芒 浸透
澄淨的藍天 帶來煦煦的暖意
迦毘羅衛整個城裡 漾滿著喜氣
全國人民歡欣鼓舞的慶賀 王子的誕生
淨飯王正笑逐顏開 大張旗鼓
迎接剛出生的愛子
摩耶夫人也喜不自勝的難掩感恩之情
愉悅地端詳著心愛的嬌兒
那是釋迦太陽族之子
大能大勇的聖哲
一切功德成就 吉祥的悉達多

少年悉達多 感悟 生命存在的現象
充滿了無數難解之謎
現實的一切如浮光掠影 過眼雲煙
生命卻不停息的在流轉中 逝去
常獨自沈思 想探求
人生真相 洞穿 世間的面貌

優裕的宮中生活 充滿著歡樂
卻難以填平 內心的疑惑 隨之
而來的 焦慮與不安
城東的出遊 親見百姓
默默含忍 辛勤勞苦的一面
巧遇孤苦年邁的老者 步履維艱
蹣跚行來 乞求施捨
烈日當空 南城門裡
枯竭瘦弱的病者 遍身布滿癰瘡
強忍痛苦的煎熬 呻吟求助
日暮時分 西城門口
迎面而來的送葬隊伍 瀰漫著死亡的憂戚
生者希望的幻滅 流露出難以抑止的沈痛哀傷
人與人間相凌豪奪 部族交互爭戰
人生的困境 終難脫離老 病 死的收場
生命的無奈 苦的逼迫 如影隨形
何處才是出離之道 眾苦的息止

啊 是誰 風塵僕僕 悠然行來
赤足的行腳沙門 捨離親人 權位與財富
獨自漂泊 行遊四方

是什麼樣的真理 讓你如此 熱衷追尋
堅定有力的應答 如雷灌頂
碰觸了內心長久以來的想望 正是
遠離塵世繫縛 了脫生死之道哪
悉達多啊 悉達多
卸下顧慮與重擔吧 探索
生命奧義與真相 不就是
欣求已久的道路

熟睡的耶輸陀羅 如蓮花般高潔
羅睺羅稚嫩的臉龐 在甜蜜睡夢中
流露出無與倫比的純真 令人愛憐
他們無憂的世界 彷彿
世間的痛苦已無能侵擾
猶豫與不捨 如潮水般湧來
掙扎在澎湃的思緒裡 愧疚之情油然而生
內心的拉扯 牽動著 親情的幽思
然而 生命中充滿著不定 那根深蒂固的
疑惑與不解 卻夾帶著莫名的不安
以強勁之勢 籠罩而來
千般無奈 萬般難捨
終敵不過殷切求法的決心

雲月輝映的深夜裡 大地一片靜謐
清脆的蹄聲 伴隨著 匆忙離城的主僕
悉達多和馬伕車匿 竟夜策馬前奔
苦行之林已在望
強大而堅決的力量 在內心鼓動 催促著
斷然卸下一身富貴與重擔
闊步前行的悉達多 義無反顧的隱沒林中
投入 漫漫而不可預知的苦行之列
為當前憂苦無解的人生 啟動了覓尋出路的旅程
依依難捨的隨從 淚眼模糊
目送著孤獨的身影
消失在 枝葉婆娑的林蔭間

遠離了 溫床軟褥 錦羅繡帷
只有晨曦的露珠與清風 相伴
林中梵音 此起彼落
疑惑 在心中翻騰攪擾
流浪苦修的困厄 淡化了欲念與需求



特別報導

嚴持戒律 守護梵行
行走於遙遙路途 尋訪殊勝的苦行仙人
無所有處定 非想非非想處定
精修冥思與禪定
一窺永恆解脫之門

曠日悠悠 野果草根與樹皮
水中的綠苔 穀麻的種籽
那堪繼續這六呎之軀
嚴苛的磨厲 益加深 對超凡入聖的堅忍信念
歷經六年苦修的悉達多 已神形枯槁孱弱
菩提伽耶 尼連禪河畔
困頓乏力的苦行僧
引來了牧羊女的憐憫
掬捧了乳糜 跪立身旁
虛弱的行者 飲啜著點滴的滋潤
隨行的苦修夥伴 竟誤為
悉達多退失道心 默然捨之而去

遠處傳來調琴師的聲音
琴弦緊繃 弦易斷
弦線過鬆 撥彈不出音調
唯有鬆緊適中 才能奏出美妙的詩樂
緩緩醒轉的苦修者 頓有所悟
捨棄無益的苦行 擇取中道而行吧
久藏心坎的疑惑 不正是
生命中最無可迴避的老病死苦
菩提樹下的覺者 不敢稍行放逸
由此啟動了 通往正覺的大門

寂然端坐 在禪覺的寧定中 精微深觀
四十九個晨昏 悄然流逝
法的曙光 終於照破重重雲層
大地一片明朗 光耀交輝 毫無遮蔽
悉達多 洞見十二因緣法 成就正覺
生死輪迴的真相 了然於胸
循著滅苦的八支聖道 親見古仙人道跡
確立了 四聖諦的正覺次第
依次完成正覺 離貪 解脫的歷程
圓滿四聖諦之三轉 十二行
達至愚癡 貪愛 瞋恚的斷盡
自證成就 阿耨多羅三藐三菩提
徹底覺悟的悉達多 已為
長夜煎逼的眾生 尋得離苦解脫的路徑

成為覺行圓滿的人天導師 釋迦牟尼佛

鹿野苑裡 慈悲的 佛陀 初轉法輪
為五比丘揭示 解脫的菩提正道
歡喜信受 世尊之所教說
證悟的憍陳如 生遠塵離垢之法眼
出家僧團 在此時有了開端

從山林到城鎮 自聚落到村莊
世尊的聖名 隨著 智覺的法語
在弘法之旅 傳揚開來
眾生的痛苦 恰似熾燃的火焰
透過 佛陀和緩威儀的聲音
法的光明 散播著一股 安撫人心的力量
國王 佃農 與賤民 巨富 乞丐 或盜匪
皈依的弟子 無分種姓與階級

在迦毘羅衛人民的歡慶聲中
成道歸來的太子 身著
簡樸的袈裟 帶領弟子僧眾返鄉
悲喜交集的淨飯王
見 佛陀弟子 皆屬百姓平民
即鼓勵王公貴族的子弟
加入僧團 壯大聲勢
也由於 世尊德範的感召
信心堅定 剃除鬚髮者眾

接引度眾 行跡周遍四方
凡塵濁世裡 菩提種子
辛勤澆灌 粒粒照護
於一切時 令無放逸
世尊的威望 光照人心 備受尊崇

嚴守清淨的僧眾 卻有愚賢與不肖
無以調伏故 使心生疲厭
俗世的欲染和羈絆 令威儀失檢
名利與供養 如攀藤纏附
世尊慈憫 為之制定律戒
以聖戒力 統攝諸 佛弟子僧
遠離有漏繫縛
斷諸 違犯淨住之行止
令其不失正念 長養信心
維繫僧團 得以安穩
衛護正法 住世久長 廣為流傳

刻苦 繁忙的宣法生涯
無能挽回的憾事 教人
難以承受

因於過往的羞辱 滿心悔恨
深陷瞋怨的琉璃王
堅決出兵 進攻迦毘羅衛
三度守候 軍旅路經的途中
道中無樹蔭處 悲心的 佛陀 結跏趺坐
仰敬的世尊啊 赤日炎炎
大樹枝葉繁茂 益足以遮蔭哪
枯樹 無有掩蔽 難以護我
親族陰涼故 更勝他處之庇蔭
唯有仁智者 堪能不記 過失與惡行
四度出兵 釋迦族 竟招感劫難
大勢 終難扭轉
面對眾生 世尊 悲憫

宗派林立 學說盛行的世間
外道的阻撓 愚癡茫昧的輕慢與中傷
在宣法的行旅中 無謂的
帶來莫名困惱 悲憫眾生無知
慈心寬厚的 佛陀 時以正法力
論辯無礙 照破虛偽芒刺
攝伏教化 令其醒悟
因之皈依者無數
且尚有無愧者 心生不悅
屢行奸險巧計 繼之毀謗攻訐
聖弟子遭其加害者有之
世人好為聖王 迷戀教主崇拜
身著袈裟 蠱惑眾生
盜取正法 篡改
經典教說 自創宗派
口談清高 卻心存利養
或以驅病除魔 聚眾斂財
附會他宗修煉法門
褒揚同好 貶謫異見
誹謗佛法 侮辱僧眾
看盡此間種種 深受其擾的
世尊 憂心喟嘆 當來之世
正法隱沒 如日之漸蝕
教法之傳承 當益加艱難

眾生短視 樂好俗世
背離教誨的提婆達多 自命聰慧
欲取代 世尊 統轄僧眾

贏取大眾的崇敬與供養
悖逆不倫 破和合僧 出佛身血
世尊弟子僧 堪引為鑑戒

精深的佛法 雖微妙難解
自有其 攝導眾生的力量
根基成熟的弟子 一波波
隨著皈依的戒行 投入了僧團
時間法語 常沐甘露
精進無間的修行 令智慧增明
解開了 無明 妄見的迷惑
澆熄了 熾烈的渴愛和欲求
聖弟子的懿德風範 為後世佛子
鋪展出一條 康莊之道

大智聖哲 人間的 佛陀
遊行世間 孜孜不倦
化導眾生無數 歷經四十五個春秋
教誨諄諄 慈愍群生 出離生死
於今鬢髮如霜 病弱不已
拘尸那羅 娑羅雙樹下
籠罩著沈沈的悲戚
為佛鋪放臥具 阿難
憶及昔時 舍利弗因病涅槃
世尊的 訓誨
一切所愛念種種 心想適意之事
皆是衰敗之法 無能永遠久長
必然會離散 必然得相捨
強忍著傷痛 愴然請示
世尊今將遠我而去 弟子何有所依
當以自身為洲嶼 以法為洲嶼
除此之外 更無他所可依
弟子們 謹聽訓誨
依法而教 依教奉行

夜已沈寂
雲霧間 隱晦的月光 黯淡淒冷
大地一片 蒼涼
唯有 垂首長跪的弟子們
低微的飲泣聲 迴繞林間
傳遞著 無以言喻的憂傷 憂傷
穿透時空 化作
無盡的 崇仰與懷思 漫向
悠遠的天地



2443/2011 年 5 月 15 日

紐約中道禪林衛塞節側記

紐約 書記組

佛陀正覺後 2443 年，公元 2011 年 5 月 15 日，原始佛教會紐約中道禪林的法友們，第一次在美國舉行衛塞節的慶祝活動。東南亞南傳國家，將 佛陀誕生、正覺、與入滅，一併放在每年的五月十五日圓日來做紀念；而我們熟悉的漢傳菩薩道，則是用農曆的 4 月 8 日做為紀念 佛陀誕生的日子，稱為浴佛節。所以今天，很多紐約的道場，都在舉辦各項慶祝浴佛節的活動。

早上 9:30 由擔任司儀的法倫師兄開場，帶領大眾唱三寶歌。接著我們獻花禮讚 佛陀，法工們將準備好的花交給法師及與會的法友，大家以虔敬的心禮佛，然後莊重的獻上鮮花，滿載著我們供佛的心意，兩個花瓶就此插滿了康乃馨。正禮敬「佛法僧戒」時，已架設好的投影布幕中，出現了 Ven. Bhikkhu Paññācakkhu 的身影，他為我們與主持大馬衛塞節，遠在馬來西亞的導師 隨佛尊者連線。由於時差的關係，紐約的早晨正是馬來西亞晚間，從螢幕上可以看出，已在連線中說法一整天的 師父，神情中難掩疲累的容顏。或許這樣，他只做了近三十分鐘的開示，即將時間交給剛從大馬回台，旋即轉往紐約的 Ven. Tissarā 法師來主持。Ven. Tissarā 法師首先帶領大家齊誦『轉法輪經』，之後，很親切的和我們分享獨自

離開僧團到紐約的心境。平時看 Ven. Tissarā 法師在師父身邊，處事及接眾應對都很得心應手，開示法義既熱忱又風趣，但是今天，她卻告訴我們，這是她第一次離開僧團獨自跑這麼遠來，其實內心也會緊張，心境上也是有些不同的。雖說是因為緊張的原故，可也看得出法師在一個星期裡，才結束台灣到馬來西亞的五天行程，一回到台灣隔天又再飛往紐約，這麼緊湊的安排、以及長途旅行所帶來的疲憊。但是，在與大眾分享法義時，卻仍不失其常有的風趣，欣喜的和眾融成一片，又回復到她與我們相處時貫有的態度。

中午 11:30 開始，大眾供僧並一起聚餐，這次是由我們一家準備一道菜，所以看起來既豐富又熱鬧。用齋前及時趕到的法雷全家，又送來了自備的佳餚以及供養的物品。供養前，Ven. Tissarā 法師有所感觸，和大家說出了心裡的話：還是跟著僧團應供，感覺比較不會那麼孤單；如果有想出家的法友就不要再觀望了，趕快跟 師父說，那麼以後紐約道場就會變得更熱鬧。供養時，大眾先要脫去鞋帽、手托著桌緣跪在桌旁、隨著法師念誦布施供僧的福田，接著法師就開始托鉢。歡喜又熱心的法友們，準備了三十幾道不同的美食與水果，供養時就將自己的菜，恭敬的挑放到法

師鉢裡，讓法師分享到大家別有用心的餐點。接著就是飽餐一頓的時刻了，男眾法友高聲的讚道“好好吃”女眾法友和媽媽們則是開心的鼓勵大家“多吃點兒”並努力的幫忙夾菜，氣氛和諧而熱絡。用齋之後，大家合力將大廳場地收拾整齊並即時還原。

午齋後，大家即陸續回佛堂禪坐。大約午後 1:15，銀幕上即開始播放中道僧團根植美國宣教行跡的回顧。這一段珍貴的照片，是由法川師兄及法業師姐用了將近三個星期的時間，從法友們的收藏以及電腦中所收集來的。其中包括中道僧團從 2007 年至今在美國弘法、舉辦禪修等等的活動照片；並穿插著 師父說法的 CD 內容，讓法友們更感受到 隨佛尊者帶領中道僧團來美弘法的辛勞；也看到了許多法友熟悉的身影，他們從一開始即追隨僧團學習直到現在。播放結束後，Ven. Tissarā 法師看大家意猶未盡，便又放了幾十張前幾天 師父在馬來西亞的活動照片，並藉著這機會，和我們介紹幾位馬來西亞的法工，看到馬來西亞的年輕法工，大家就彷彿見到原始佛法的希望一樣，很是歡喜。不過 Ven. Tissarā 法師同時也不忘鼓勵我們紐約這一群 LKK 的法友，在這生活大不易的城市，樣樣都是世界之最，要生存下來即已不是一件容易的事；想同時學佛修行更是困難；能得遇正法，並持之以恆、毫不懈怠的修學，真可謂是難上加難！

下午的開示一開始，法師就先跟大家致歉，因為台灣及馬來西亞各禪林的法師們，都很用心積極的在參與及籌備衛塞節的活動。紐約禪林的衛塞節活動規劃及籌備、通知、布置等等，都是借重法梵、法業、法川、法本、法毓幾位同修，還有法友們的幫忙，尤其在前一天，法川師兄更忙到半夜一點多，為了活動還特別住在法拉盛就近的飯店過夜。

在一個小時的開示當中，法師柔中有剛、嚴謹與風趣並用的和紐約法友做分享；並不忘在當前給我們鼓勵；更殷切提醒我們「修行應要精勤」的教誡；由於法師的機巧與善道，大家笑聲不斷，但也都衷心感謝法師的指點。法師並提醒我們：學習『因緣法』，是要在現前身心當中實際的運用，不要像鸚鵡學話。如果在生活中遇到自己不喜歡的人，或不合己意的事

情時，若一時無法在當下立即如實觀察，沒有關係，但要記得不同的因緣就會有不同的影響及呈現，所以如果事情無法往善的因緣發展，也要審慎行事，先避免惡因緣的影響。

在法師回答法友的問題之後，最後接續進行了贈送禮物的節目。這部分是由法梵師姐準備 24 株菩提樹苗開始，法梵師姐告訴大家，她會有這樣的想法，起因於去年 師父到麻州辦禪修，結束時麻州的曹居士送給道場和她個人，共有五盆菩提樹。 師父離開美國後天氣就漸漸轉涼，到了冬天，氣候太冷，道場的幾棵小菩提樹，葉子都已掉光了； Bhikkhu Aticca 回台後，法梵師姐將菩提樹全部帶回家照顧，每天對著它們說話，並讓它們待在較有陽光的溫暖地方；直到農曆年前，很令人開心的，全都長出了健康、翠綠的葉子；可惜的是，當法梵師姐到台灣禪修以及短期出家回來，菩提樹又失去活力開始掉葉了；於是她再度努力的照顧，很幸運的，在將近兩星期的時間裡又恢復了生氣。一般來說，菩提樹只適應濕熱的環境才較容易生長，要在美國東部種菩提樹，是需要非常用心的照顧才行，尤其是下雪的季節更要悉心呵護。贈送法友們菩提樹苗，目的是要提醒大家：除了用心照顧手上這株菩提樹苗之外；也要悉心照護自己內在的菩提根苗。法梵師姐提供了 24 株她已努力照顧了半個多月的小菩提樹之外，同時也提供了許多種子給想栽種的法友，讓他們帶回家自行培植。意義不凡的菩提樹，不但分贈給上台「心得分享」的法友，也有感興趣的法友，直接的請了種子回家培育。明年的衛塞節，歡迎法友們將大家手中的菩提樹帶回道場來，讓這些小菩提樹們再次相見歡，也讓 心中的菩提根苗在 師父的甘霖法雨下，再度得到滋養。





原始佛教檳城中道禪林 慶祝衛塞節系列慶典活動

檳城 書記組

2011 年 5 月 15 日星期天，檳城中道禪林第一次舉辦衛塞節法慶。這次慶典是由 隨佛尊者親自帶領，為各地禪林道場舉行法慶儀式，當天台灣的台北、台中以及馬來西亞的怡保、威省、與檳城各中道禪林和吉隆坡，同步以網路視訊方式連線舉行。今年檳城中道禪林慶祝衛塞節，是由 Bhikkhu Citta Sang Varo 與法友一同歡度這意義非凡又神聖的日子。

法慶當天，活動開始由各地法友一同唱誦“三寶歌”頌讚佛、法、僧；接著，隨佛尊者引領大眾，一起以獻花與供燈的儀式禮讚 佛陀，隨後大家禮敬佛法僧戒並誦讀“佛陀初轉法輪經”。而後大眾恭請 隨佛尊者為我們開示，透過網路視訊 尊者慈悲的為各地法友說出修行法要。尊者用心良苦的一再強調：「現實是緣生法，應當現觀因緣，而實修則應從六觸入處著手，才能體會到 佛陀的真實教法。」節目進行到這裡，由各禪林的護法會長分別致詞；接著法友們歡欣齊唱“讚僧頌”頌揚僧團傳續佛法，接眾化世的功德；在這重大的慶典中，我們一起恭敬的皈依四法；並一心禮請天人八部護持 佛陀法教、安住僧團、以利益世間；最後將功德迴向世間眾生。此時連線活動暫時告一段落，僧俗二眾也藉此合照留念。

當天，檳城中道禪林除了歡慶衛塞節之外，還有捐血、健康素食養生、以及心理測試等等的活動。這次前來報名要捐血的人數不算少，但是合於接受捐血資格的只有 8 位。不過那並沒有關係，只要大家抱著「捐獻一滴血就能救護一條生命」的理念來發心，就

已經是難能可貴的事了。但願這意義非凡的日子，能啟發眾生對行善佈施的瞭解、有了發心的動力、更能付諸行動，並同時也不忘時時增長內在的智慧；健康素食養生也提供法友學習烹調素食的管道，當天令人印象深刻的食譜有：豆花、雜水果汁、瓜菜粥、八寶炒飯以及五彩金瓜炒。當法友們嘗過這些美味之後，都對這幾道健康又爽口的佳餚產生了非常之好感，在美食當前流連忘返，幾乎有欲罷不能之勢；此外，透過心理測試活動，也讓法友更深一層的瞭解到，自我心理的壓力與現前的心理實況；經過這些課程之後，我們便可以到小禪堂裡打坐了，試著好好紓解一下自己，讓心境沉澱下來。

活動接近尾聲時，由 Bhikkhu Citta Sang Varo 為我們宣法，讓法友瞭解慶祝衛塞節的意義並講解“浴佛足”的由來以及這儀式的用意。此外，主辦單位也安排法工們輪流分享，說出對這次活動以及學佛以來的心得。我們的活動，最後是以傳燈的儀式，讓這次衛塞節法慶劃上圓滿的句點。

雖然歡慶衛塞節的意義是在紀念 佛陀誕生、正覺以及涅槃的殊勝功德，令弟子們感念的是正覺後的佛陀，盡其一生都在努力傳法，並將正法留駐於世間，利益廣大的眾生，讓後世的佛弟子也能找到滅苦的方法，在有限的一生裡，能朝向正覺解脫的菩提道路而行。但願眾生在此世今生就能有機緣接觸到 佛陀的真實教法，得遇善知識聽聞正法，並精進修行，好讓正法能久住世間，法燈長明，傳續久遠。





原始佛教檳城中道禪林 成立一週年紀念慶典

檳城 書記組

檳城中道禪林成立於 2010 年 4 月 18 日，由於師父們四月時都在台灣道場靜修，因此將禪林成立周年慶，於今年的衛塞節 5 月 17 一起來慶祝，讓大眾前來禮讚佛陀及追隨 佛陀的教誨。

當天上午，活動一開始時法友們同唱“三寶歌”。之後，Bhikkhu Citta Sang Varo 帶領法友一同接續兩天

前的法慶以，禮敬佛法僧戒，誦讀佛陀初轉法輪經，及為法友開示宣法。法師依經文來為法友開示：由於一般人都都不喜歡老、病、死，所以，也沒有認真的去看待，人生必須面對的現實問題；唯有透過八正道與精進學習，才能讓人們朝向苦的止息。很多時候，人們缺乏正見，沒辦法瞭解當前事實的起因，所以才感到被痛苦糾纏。我們應當從當下的因緣去觀察，才能



洞見現前的因緣，並解決現前的問題。過後，法友一起讀誦皈依四法、禮請天人八部護持佛法教、安僧利世及功德迴向。

午齋前，法友準備了一個蛋糕，紀念檳城中道禪林成立一周年，大眾並合照為念。法師也祝福檳城中道禪林逐步茁壯成長，讓正法的種子可以散播到每個人的心中。此外，當天也繼續了前兩天的健康養生活動，而當天的食譜有：金瓜飯、菜包及芹獻雜景，烹飪老師教導法友們，如何烹調出簡單又健康的料理，而各個法友都認真，並眼明手快的觀看及抄下筆記帶回家。

午齋後，檳城中道禪林 續開放給十方大德來禮讚佛陀及浴佛，同時也將兩天前禪林慶祝衛塞節所拍的照片，經過編排後投影讓法友觀賞，讓十方大德對中道禪林有更深入的了解。活動結束前，法師再次向法友開示及祝福，最後帶領大眾迴向，活動圓滿結束。

時間過得真快，轉眼間檳城中道禪林已經成立一年又一個月了，但給人的感覺彷彿還是昨天的事。每年的今天，相信大家的心中都充滿感恩與法喜，因為那一天意味著正法在檳城開始散播幼苗的日子。。。



盲修瞎練

紐約 法蓮

師父在一次說法時，對一般人學禪的心態有一針見血的描述。他說一群學佛的朋友在一起，有的說在念佛，有的說在拜懺。其中有一個人說在修禪，他就好像突然騰雲駕霧，高人一等。師父風趣的比喻，引起一陣笑聲。我當初學禪，的確有一點這樣貢高的心態。不過盲修瞎練了幾年，走了許多冤枉路，就像師父說過的，幾乎大部份學禪的人不知道怎麼觀。

記得在 2007 年時，第一次跟著兩位善心的法友到法拉盛向師父請法。那時我正在努力修某位南傳禪師教的禪法，因此在向師父報告禪修的進度時，說到如何在禪修時看到光，想讓師父知道我是如何用功。師父當時並沒有批評，不過大約兩年後，我才在師父的課堂上，了解看到光並無助於開悟。在跟師父學法之前不久，我才剛剛開始對佛法有興趣，對佛教的了解實在太少。

師父曾說過他不對三種人說法，其中之一是貢高我慢的人，我想自己大概屬於這一類。因此這幾年來跟著師父學法，我常提醒自己要謹言慎行，萬萬不可露出馬腳。因為給自己這個準則，讓我在修禪時不會觀，又不敢多問，修得一頭霧水。不過，我還有另外一個瓶頸。修禪時，我一直沒有達到內離言語，心無雜念的境界。因此自認程度不夠，應該耐心修止，等程度夠了，再來做觀。後來聽師父說法時，說到心念不可能一直不起。一語點醒夢中人，原來我自己不明原則，實在是害死自己。

最近 Ven. Tissarā 法師來紐約坐鎮道場，我常跑道場，向 Ven. Tissarā 請法。有一次中午法友在一起用餐時，分享一些禪修上無法突破的瓶頸，正好說中我的要害。師父一直強調在六觸入處要如實觀起正思惟，我就是不知道怎麼如實觀。我就像快淹死的人伸出一隻手，被另一隻手慢慢的拉起來。

漸漸的我體會從單純的事件觀察因緣，就像師父移動姆指的示範，姆指越靠近眼睛時看起來越大，是因緣的改變。另外還有師父所舉的一些例子：師父用

洗好的衣服晾在室外，比較容易乾做比喻，來解釋放在不同位置上的杯子即是不同的呈顯。師父也說到當一個人跳進游泳池時，在池內的人都會感到水位的升高。至於事、物間的相互影響，也慢慢的可以體會，就像師父說的，聞花香時，香味變了，鼻子也變了。這些外觀的例子師父說過好多遍，我從來也沒有留心聽進去。

那麼內觀怎麼辦？『人家打你，會不會痛？』會啊！原來不用思惟，是這樣的。我坐在道場，學著聽各種聲音，盡量不去辨別是甚麼樣的聲音。有時突然響亮的關門聲，讓我驚嚇，我慢慢的體會到根不能拒絕境。師父曾用手舉杯做例子，舉到手酸時，接著就會把杯子放下，說明受、想、行的心理過程。我在道場裡，把手騰空舉高一點點，體會手酸和不得不放下手的感覺。

寫到這裡，不免想到，這樣的觀到底對不對？師父說今年七月底在紐約的禪修課程，要加強觀的部分，讓我引頸以待。

法語選萃

- ◆ 佛法重視與高度肯定現實的人生，並從中找尋、開展生命的道路與真諦，現實的人生是諸法因緣生，依據這樣的事實與真相，為人生找出離苦的智慧，從真實的世界裡，尋找脫離真實世界問題的道路。
- ◆ 佛教裡許多形而上的哲思、否定現實的信仰與思維都充斥著阿 Q 精神，這種不肯面對現實、懦弱、不切實際的做法，一味精神上自我安慰、自欺欺人的處事態度，如同心靈鴉片造成佛弟子與社會嚴重的傷害。
- ◆ 一個人一開始有既定的需求，就不容易看到他應該看到的事實，只看到不存在的影像，如同先射箭再畫靶。你追求的不是真相，而是替你的需求服務，這不是做學問，而替你的立場解釋。

記錄自 隨佛法師說法 台灣 法中



且樂生前盡因緣

美國德州 司徒碩彥

中文裡的“人”這個字，真是一個絕妙「象形字」的發明：人是一種為了爭強好勝，努力用“兩隻腳”站穩，並一定要把他的“頭伸出來”的動物。到時候，若自以為沒被別人看見或認同時，就會覺得自己的生命失去了意義，而會辛苦不斷的要爭取別人認同而無怨無悔，直到老死前還不忘發願，要身後的人記得他。人很害怕被淹沒在，自我想像的虛無飄渺之恐怖情境中，眼所看，耳所聽，鼻所聞，舌所嚐，身所觸，意所想，處處急切想要尋求別人，對自己感覺的認同。既害怕沒有同黨，又急切想要鶴立雞群，搶著出頭。真是矛盾顛倒的苦難者，連自己都不知，如何才能得到內在的妥協與平衡。

什麼是認同呢？你想要別人怎樣認同你呢？聽了隨佛師父依佛滅後三個月後由 佛陀親教的五百阿羅漢第一次結集成，由阿難所傳的《雜阿含經》與由優波離所傳的南傳《相應部》中的「共說」經典，所詳細闡述 佛陀對因緣法的原始教說。終於瞭解到，這個“我”是一個虛妄的謬見，那別人或連你自己，就可以隨心所欲的依著個人的豐富想像力，使用任何名詞來描述這個你，我或他。因此，你要的認同，就只是緣生法，也會是一種苦。所謂：「緣生法無常，無常則苦」。認同你是大老闆，大官員，大富豪，大善人，大學者，大師父，大美人，大帥哥，大菩薩，大博士了之後，你又能怎樣呢，若沒有修行，則反而增多了造惡的機會。你也不會比較快樂啦！你還想幹嘛呢？你會想：我還要尋求更多人認同，快樂就會顯現。你確定嗎？緣生法無常，無常則苦。有那麼多人來纏著你，你還要不要有自己生活啊？你還要不要盡自己的家庭責任啊？你到底想要這些「認同」幹嘛呢？

大多數的我們，對於這樣每日可見的現象，當在看別人的時候，我們總是旁觀者清，同理心大發，突然變得瞭解別人的痛苦，也不管自己的因緣與自身條件是否許可或勝任，就想要無厘頭發揮所謂“菩薩”的慈悲心腸，努力拉人出苦，然而，在面對我們自己

的生命時，卻又不自覺的成了當局者迷，不見自己也和別人同樣，身陷苦境。或雖見到苦，卻盡力想學習駝鳥否認苦的事實，不願面對並解決自己的苦，真是辜負自己可以使用智慧，並努力出苦的難得機會。我們要知道：你是否能成功的說服一個無知或不同信仰的人，是要看你與他是否因緣條件都已具足？如果因緣條件都未具足，則你再大的願心與苦口婆心，都會是白費力氣！如何才能使你在下一回，有機會成功的說服別人放下早已習慣的信仰與生活方式，努力棄邪向善，並勇敢的來面對 佛陀的正法呢？那就要先改變我們自己的這些因緣條件。

師父說過，學佛的人，第一件是要能瞭解自己現前的因緣與處境，並觀己過患與真心願意改變，審視自己那裡該做卻沒有做，不該說不該做，卻一直在做與說，並願意改變。要時時刻刻控制自己的貪念，審視自己的欲望，以離貪斷愛的正知見，只做該做的，只說該說的。其他的時間，要趕緊用功修持，增進自己生活的智能與離苦的道業。

我們時常不經意與魯莽的闖入別人生命的因緣，只因為某某人告訴我們，那樣做會很有功德。這種不請自來的闖入，是要根據智慧來把關的。你的無知作為，真的會有功德嗎？你的生命是因為要成就功德才有的嗎？這樣想法，不是你的我見嗎？你一直積極在經營你的生命意義。但你是否可曾想過，「你認為的」意義，真有意義嗎？不運用自己的智慧思考世間的真實，不瞭解自己現前的因緣與處境，也不觀己過患，更不願意真心改變的人，那只能求神問卜，花錢辦法會，消災祈福或繼續苦下去嘍！然此類世人繁多，不可勝數，為了獲取神鬼菩薩的時間與青睞，也來與你競爭，你是否會被照顧到，也變成了另一個緣生法，無法確定是否有效，你的煩惱一定又起。如此，忙壞了各路英雄好漢與神鬼菩薩，你的問題，還是要回到世間的真實：緣生無常，無常則苦。

世間緣生，苦是現實，見集是明門，滅苦是道。各位還在猶豫的朋友，趕緊清醒過來吧。 佛陀親授

的原始正法正道，在隱沒兩千多年之後的當今世間重新顯現，實在是令人感激喜悅與慶幸的。讓我們一起，重新歸依 佛陀的原始真實教法，安步當車，沉穩且循規蹈矩，堅定的向滅苦的正道前進。朝聞道，夕

死可矣！

「含光出世實無名，何用孤高比月雲。且樂生前盡因緣，何須身後千載名。」

法工心得

馬來西亞 宇肱

錫蘭法師向中道禪林同修說法，法師說 世尊的法是現前可見的，不待時節通達涅槃，並鼓勵大眾來親自印證。法師接著說，在我們日常生活中有四種行為：（一）不喜歡做，作了有好處。（二）喜歡做，作了有好處。（三）不喜歡做，作了沒有好處。（四）喜歡做，作了沒有好處。

法師問有哪些行為我們不喜歡做，可是作了會對我們有好處？有的同修說打坐，有的說運動，早睡早起，修行等。法師引用 世尊的苦心教導，要我們提醒自己應該多作這些行為，我們就會有健康的體魄與正確的思維來修行。

法師又問有哪些行為我們喜歡做，作了也會對我們有好處？有的同修說多吃蔬菜，放生，行善，隨喜，聽聞佛法等。法師說這些行為我們應該日日奉行，它會帶給我們無上的安樂與智慧。

法師再問有哪些行為我們不喜歡做，作了會對我們沒有好處？有的同修說爭論，吵架，妒嫉，打妄語等。法師說這些行為會讓我們迷惑，傷身，苦惱。每當我們生起這些念頭時，應當提醒自己應該遠離這些行為，便可以得到心靈上的安樂。

法師最後又問有哪些行為我們喜歡做，但是作了會對我們沒有好處？有的同修說賭博，飲酒，嫖妓，抽煙，打獵等。法師說 世尊勸誡我們應該遠離這些行為，精進修行，才能了生脫死。

回想在去年四月，弟子生平第一次聽聞某位南傳法師的佛法分享。弟子開始對佛法有初步的瞭解，弟子相信佛教不是宗教，而是 佛陀的教導。弟子也相信佛教是非常科學的，而不是迷信盲目的追隨奉獻。那位法師用心講解 世尊的經典，我也開始實踐和印

證 佛陀的教法。其中讓我相信沒有宿命論的存在，生命趨向的好壞有賴自己的努力，受我們當下行為的影響。如要生命的因緣更好，我們得在當下修正惡習，多多行善，親近善知識，修習禪觀，護持三寶，將佛法發揚光大。

去年七月份，弟子的工廠擴建，承包、監管土木工程的盧老闆，剛好是法萱同修的先生。在一次的佛法的分享中，瞭解他一家人跟隨一位來自台灣的 隨佛法師學習佛法。在談話中提到 隨佛法師打算在威省設道場弘法，但是還沒找到適合的地方。弟子馬上就想起爺爺有留下一棟商務樓房，剛好二樓與三樓空著沒人租用。弟子想房間空放著沒有人用，房子會壞，不妨讓師父做道場弘法，好讓威省一帶的佛友方便修行，也讓弟子的祖先隨喜功德，沾上法益。于是馬上拜托盧先生向 隨佛師父轉達我的意願，邀請師父來到爺爺的樓房勘察，看適不適合作道場。弟子就這樣與 隨佛師父結了緣，接下來弟子就當了威省中道禪林護法會會長。

聽了隨佛法師的佛法開示，讓弟子對 世尊的教導有更深一層的認識與瞭解，也讓弟子感覺到非常有福報，能在此生聽聞 世尊的正法。師父很認真也很用心的引導我們如何遠離苦惱，了生脫死，正向菩提。師父經過長時間地研究古老經文，洞悉 世尊如何見因緣法，如何出離生死輪迴的痛苦。 世尊教授以如實觀因緣法，斷無明，明白無常，修八正道，斷貪嗔痴，修證菩提。

師父常說世間是因緣生，因緣生者故是無常。我們既然有緣在一起修行學佛，呼籲同修們一起同心協力來護持中道僧團以及在各地中道禪林，護持 隨佛師父弘揚 世尊的正法，共霑法益，修證菩提。

回顧 2010 年大事記

2010 年 1 月 10 日

僧團自馬弘法回台

(2009/11/16~2010/1/10 共 55 天)

2010 年 2 月 14 日

度明法師出家



2010 年 2 月 15 日

台北中道禪林舉辦十日禪
(2/14~2/23)



2010 年 2 月 27 日

師父今天於共修時間向大眾宣布：
中華原始佛教會已正式通過，可開始籌組六個月

2010 年 3 月 6 日

中華原始佛教會召開籌組大會

2010 年 3 月 9 日

僧團前往馬來西亞弘法

2010 年 3 月 15 日

師父於 (3/15~3/21) 北海佛教會舉辦七日禪



2010 年 3 月 26 日

怡保中道禪林成立 (O.B.S.M.-Ipoh)



2010 年 3 月 27 日

師父於 (3/27~4/5) 首邦再也，舉辦十日禪



2010年4月9日

師父於(4/9~4/11)千百家佛教居士林，舉辦內覺三日禪



2010年4月18日

檳城中道禪林(O.B.S.M.-Penang)成立



2010年4月19日

僧團自馬弘法回台(共42天)

2010年5月16日

社團法人中華原始佛教會 會員成立大會



2010年5月19日

師父今天於會員大會之會議記錄上，載明中道禪林的僧團正式定名為「中道僧團」

2010年6月14日

檳城中道禪林於(6/14~6/19)，舉辦八齋正覺營



2010年6月23日

馬來西亞 Sambodhi World 正式核發

2010年6月28日

中華原始佛教會開立郵局劃撥帳號：50159965

2010年7月2日

力群印刷廠將「正法之光」雜誌創刊號1,000冊送至道場



2010年7月7日

中華原始佛教會經士林地方法院准予登記為「社團法人」中華原始佛教會(登記號數：第1186號；登記案號：99年度法登社字第247號)

2010年7月8日

《原始佛教之確證與開展》一書，付印



2010年7月15日

僧團前往美國弘法



2010年9月3日

師父於(9/3~9/12)麻州舉辦十日禪



2010年9月18日

美國原始佛教會成立大會 (Original Buddhism Society in America)



2010年9月25日

在紐約法拉盛 華僑文教中心舉辦：
『一個僧人看現代社會』(紐約華人
作家協會、美國原始佛教會聯合舉
辦)



2010年10月3日

美國紐約中道禪林成立 (O.B.S.A.-
New York)



2010年10月17日

台中中道禪林成立 (O.B.S.T.-
Taichung) 暨宣法活動



2010年10月23日

師父於(10/23~10/24)台大校友會
館舉辦都會悠活二日禪



2010年10月30日

師父於(10/30~10/31)台大校友會
館舉辦都會悠活二日禪



2010年11月12日

師父於(11/12~11/14)檳城中道禪林與台北中道禪林，連線舉辦法工訓練營



2010年11月16日

師父於(11/16~11/18)檳城中道禪林，舉辦《中道三日禪》



2010年11月20日

師父於(11/20~11/28)北海佛教會，舉辦《中道禪覺營》



2010年11月30日

師父於(11/30~12/8)檳城中道禪林，舉辦《中道禪覺營》



2010年12月10日

師父於(12/10~12/14)檳城中道禪林，舉辦《大專中道禪覺營》



師父於(12/16~12/23)雪蘭莪八打靈再也，舉辦《中道禪覺營》



師父於(12/24~12/26)怡保中道禪林，舉辦《中道三日禪》



師父於馬六甲-釋迦院弘法



師父於(12/30~1/1)馬六甲-釋迦院，舉辦《中道三日禪》



2011年1月~2~4日

威省中道禪林成立(O.B.S.M.-S.Prai)



2011年1月7日

師父於（1/7~1/9）千百家佛教居士林，舉辦《中道三日禪》



2011年1月11日

師父於（1/11~1/16）新加坡佛教青年弘法團，舉辦《中道六日禪》



2011年1月24日

中智法師、度明法師在緬甸授比丘戒



2011年1月28日

中智法師、度明法師、度仁法師自馬來台

2011年2月3日

台北中道禪林（2/3~2/12）舉辦春節十日禪



2011年2月14日

僧團開始進行整編－相應阿含



2011年2/15~4/19、6/7~28

每週二 PM7:30~9:30

師父於台北民有里禮堂宣法



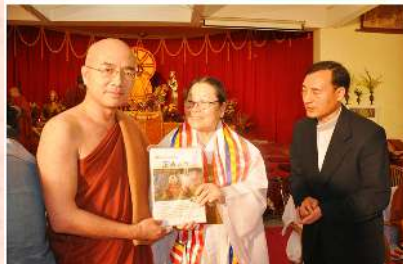
2011年3月5日

社團法人中華原始佛教會召開第一屆第二次會員大會



2011年3月18日

隨佛法師應邀至印度摩訶菩提學會舉辦的禪林破土、南傳佛教大學開幕典禮等活動



2011年3/12、4/9、6/18

師父在台中分院宣法



2011年3月26~27日、4月16~17日、6月4~5日

師父在台大校友會館宣法(二日禪)



2011年4/23~24、4/30~5/1

師父在台北中道禪林舉辦二日禪

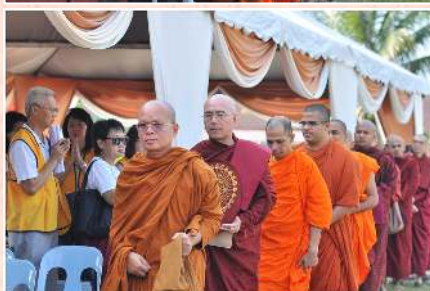




原始道場

2011年5月8日

馬來西亞吉隆坡禪林獻地



亞原始佛教 Ulu Yam SAMBODHI WORLD 中道禪林淨地
May 8, 2011 Mr. Lim Ing Huat & Ms. Chung See Mooi donate the land for



2011年5月11~30日

吉隆坡友來山莊說法



2011年5月15日

美國、台灣、馬來西亞同步連線舉行衛塞節活動



2011年5月15日

威省一日禪



2011年5月18~19日

馬六甲弘法



2011年5月20~22日

新山弘法



2011年5月23~27日

緬甸慈善行



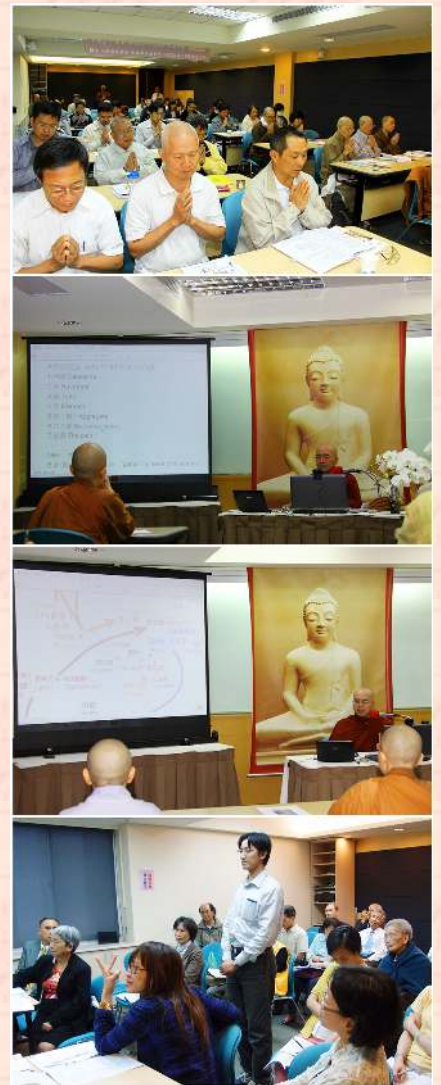
2011年6月3~7日

Bhante Paññacakkh 於馬來西亞—
威省中道禪林舉辦《中道五日禪》



2011年6月4、5日

台大校友會館宣法



2011年6月7日~28日

民有里宣法



2011年6月18日

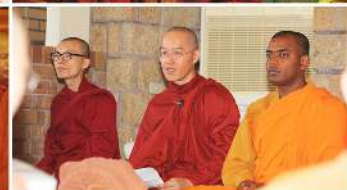
台中宣法

《嫉妒的覺知與止息》出版



2011年6月19日

台北中道禪林舉辦—慶賀社團法人
中華原始佛教會成立暨《正法之光》
創刊週年法慶



佛陀正覺後 2443/2011 年 5 月 15 日
原始佛教會衛塞節法慶留記



吉隆坡大合照



吉隆坡信士供僧



紐約大合照



檳城大合照



檳城傳燈供佛



道一法師說法



唱頌三寶歌—台北



禮敬 佛、法、僧、戒



恭請 在吉隆坡的導師宣法



同誦 佛陀初轉法輪經



台北學員心得分享



台北禪林護法會長致詞



由法師手中接續傳燈



美國原始佛教會 ORIGINAL BUDDHISM SOCIETY

2443 / 2011 回歸 佛陀之道 宣法講座

一、一乘菩提道

主法：Ven. Bhikkhu Vūpasama 隨佛法師（烏帕沙瑪尊者）
時間：2011 年 7 月 8、22、8 月 5、12、19 日
星期五晚上 7:00 ~ 9:30 P.M.
地點：青年佛教通訊中心
59 Chrystie Street Suite B101, NY, NY, 10002
電話：(212) 406-5109

二、顯揚真義：一乘菩提道（無上菩提）

主法：Ven. Bhikkhu Vūpasama 隨佛法師（烏帕沙瑪尊者）
內容：一、正覺的內涵；二、解脫的生活；三、人間佛陀
時間：2011 年 7 月 15 日（星期五）晚上 7:30 ~ 10:00 P.M.
2011 年 7 月 16 日（星期六）上午 9:00 ~ 11:30 A.M.
下午 1:30 ~ 5:00 P.M.
2011 年 7 月 17 日（星期日）上午 9:00 ~ 11:30 A.M.
下午 1:30 ~ 4:30 P.M.

地點：美國麻省佛教會普賢講堂
(Massachusetts Buddhist Association)
地址：319 Lowell St., Lexington, MA 02421, U.S.A.
電話：781-863-1936

三、佛陀思想在後現代社會的意義

主法：Ven. Bhikkhu Vūpasama 隨佛法師（烏帕沙瑪尊者）
時間：2011 年 7 月 16 日（星期六）晚上 7:00 ~ 9:30 P.M.
地點：美國麻州哈佛大學
(The President and Fellows of Harvard College)
地址：12 Holyoke Street Cambridge, MA 02138-5014, U.S.A.
電話：1-718-666-9540

四、一乘菩提道：佛陀中道禪法 十日精進禪

主法：Ven. Bhikkhu Vūpasama 隨佛法師（烏帕沙瑪尊者）
禪法：安那般那，七菩提支，四聖諦三轉、十二行
證量：正覺十二因緣，得法眼、斷無明，次第成就離貪、
四無量心，解脫、阿耨多羅三藐三菩提
時間：第一梯次：2011 年 7 月 24 日 ~ 7 月 29 日
第二梯次：2011 年 7 月 29 日 ~ 8 月 3 日
地點：美國原始佛教會 (Original Buddhism Society in America)
地址：136-31 41 Ave. Flushing, NY 11355, U.S.A.
電話：1-718-666-9540, 1-718-445-2562
E-mail: arahant.usa@gmail.com 網址：www.arahant.org

五、美國 原始佛教、南傳佛教 聯合宣法

美國 原始佛教會 週年法慶

主題：一、悉達多的原創發現及思想探究
二、原始佛教與現代社會的發展
宣法：美國、錫蘭、泰國、緬甸、柬埔寨各國長老尊者及中道僧團
時間：2011 年 8 月 6、7 日 上午 9:00 ~ 下午 4:30
地點：美國原始佛教會 (Original Buddhism Society in America)
地址：136-31 41 Ave. Flushing, NY 11355, U.S.A.
電話：1-718-666-9540, 1-718-445-2562
E-mail: arahant.usa@gmail.com 網址：www.arahant.org

六、福慧菩提：八戒、誦經、供僧、施貧、禪修

內容：一、一日一夜受持八戒
二、讀誦佛陀親說「一乘菩提道」修證道次第的古老經文
三、一家一菜聯合供養各國長老、法師
四、一元濟貧（每人施美金 1.00-救濟緬甸孤兒）
五、安止禪與慈心禪的念住
主法：原始佛教、南傳佛教 之各國長老、尊者
時間：2011 年 8 月 13、14 日 上午 9:00 ~ 下午 4:30
地點：紐約 中道禪林 (Sambodhi World)
地址：136-31 41 Ave. Flushing, NY 11355, U.S.A.
電話：1-718-666-9540, 1-718-445-2562
E-mail: arahant.usa@gmail.com 網址：www.arahant.org

七、佛法對現代社會的啟示

紐約華人作家協會 美國原始佛教會 合辦

宣法：原始佛教會導師 Ven. Bhikkhu Vūpasama
隨佛法師（烏帕沙瑪尊者）
時間：2011 年 8 月 20 日 下午 2:00 ~ 5:00 P.M.
地點：紐約法拉盛 華僑文教中心
地址：133-32 41st Road, Flushing, NY 11355, U.S.A.
電話：1-718-886-7770
僑務組網址：http://www.ocac.net/NewYork/

八、中道二日禪

主法：Ven. Bhikkhu Vūpasama 隨佛法師（烏帕沙瑪尊者）
時間：2011 年 7 月 9、10 日；8 月 20、21、27、28 日
(星期六、日) 上午 9:00 ~ 下午 4:30
地點：紐約 中道禪林 (Sambodhi World)
地址：136-31 41 Ave. Flushing, NY 11355, U.S.A.
電話：1-718-666-9540, 1-718-445-2562
E-mail: arahant.usa@gmail.com 網址：www.arahant.org



指導：中道僧團
導師：隨佛法師（烏帕沙瑪比丘）
Ven.Bhikkhu Vūpasama
發行：原始佛教會
發行人：明至法師

❖ 台北 中道禪林 O.B.S.T.-Taipei

台北市北投區登山路 139 之 3 號
電話：(02) 2892-1038 傳真：(02) 2896-2303
http://www.arahant.org

❖ 台中 中道禪林 O.B.S.T.-Taichung

台中市南屯區文心路一段 378 號 11 樓之 1
電話：(04) 2320-2288

❖ 紐約 中道禪林 O.B.S.A.-New York

136-31 #1B, 41Ave. Flushing, NY 11355
Tel: 718-445-2562 Fax: 718-445-2562
http://www.arahant-usa.org Cell: 718-666-9540

❖ 怡保 中道禪林 O.B.S.M.-Ipoh

61A & 61B, Jalan Chung, Ah Ming, 31650 Ipoh, Perak, Malaysia
Tel: 05-2410216

❖ 檳城 中道禪林 O.B.S.M.-Penang

77-3 Lorong Selamat, 10400 Pulau Pinang, Malaysia
Tel: 04-2288100

❖ 威省 中道禪林 O.B.S.M.-S.Prai

269, 1st & 2nd floor, Jalan Kulim, 14000 Bukit Mertajam, Pulau Pinang, Malaysia
Tel: 04-5309100
http://www.arahant-mas.org

歡迎索閱《正法之光》結緣流通

email: pucchati@gmail.com Tel: (02) 2892-2505
響應綠色環保，減少紙張，歡迎提供 email，索取電子檔。

* 台灣助印劃撥：50159965 戶名：中華原始佛教會

* 美國護持帳戶：

1. O.B.S. (弘法、助印)

Citibank Savings Account 9930260993

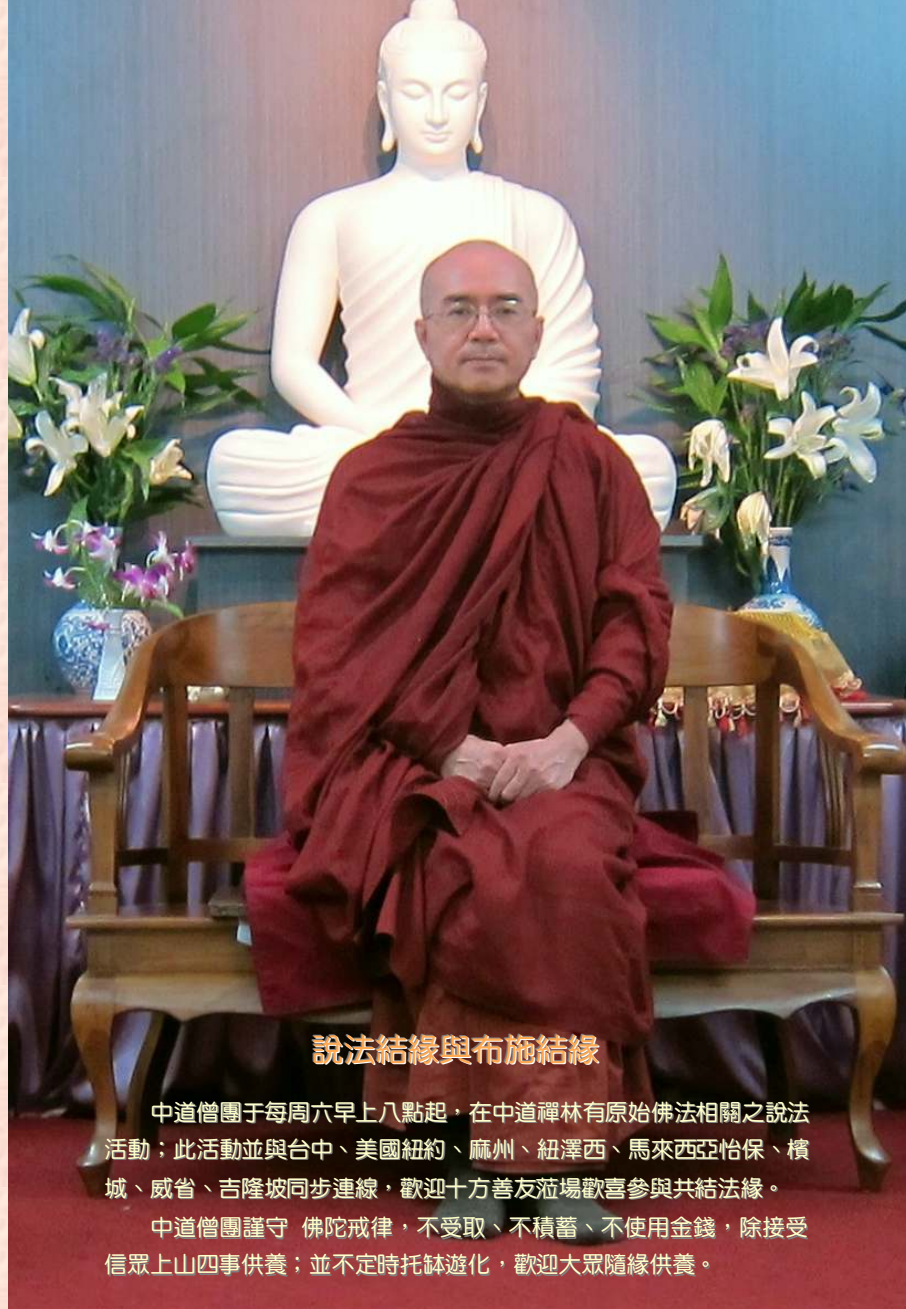
2. Compassion for Children (扶助孤童)

Citibank Savings Account 9946841178

* 馬來西亞護持帳戶：Sambodhi World Berhad

HSBC Bank: 202-124475-101

* 版權聲明：有著作權 如為宣法，非為買賣，
不修改、增減內容，歡迎翻印流通。



說法結緣與布施結緣

中道僧團于每周六早上八點起，在中道禪林有原始佛法相關之說法活動；此活動並與台中、美國紐約、麻州、紐澤西、馬來西亞怡保、檳城、威省、吉隆坡同步連線，歡迎十方善友蒞場歡喜參與共結法緣。

中道僧團謹守 佛陀戒律，不受取、不積蓄、不使用金錢，除接受信眾上山四事供養；並不定時托鉢遊化，歡迎大眾隨緣供養。



開顯法眼 正向菩提

中道僧團 主辦 原始佛教會暨中道禪林 協辦

日期	時間	主題	內容	活動場所
6月07日~6月28日	每週二 19:30-21:30	《正法研習課程》 (第二期)	1.正覺法鑰 2.四無量心 3.菩提道次第 4.一乘菩提道	台北-民有里禮堂 台北市民權東路三段 140 巷 15 號 4 樓禮堂
6月18日(週六)	09:00-16:30	因緣觀之正說 部派佛教的空有之爭		台中分院
以上活動報名網址: http://www.arahant.org 傳真報名專線: (02)2896-2303 洽詢專線: (02)2892-1038				
7月2日~7月5日	09:00-18:00 (7/2-7/4) 19:00-21:00 (7/5)	原始佛教的 止觀與菩提道	1.中道禪法及菩提道之原貌 2.止觀次第 3.禪觀法要 4.正覺、解脫、三藐三菩提	加州 聖荷西 4000 Moorpark Ave (1st floor, First 5 Community Room), San Jose, CA 95117.
7月15日~7月17日	19:30-22:00 (7/15) 09:00-17:00 (7/16) 09:00-11:30 (7/17)	無上菩提	1.正覺的內涵 2.解脫的生活 3.人間佛陀	麻州 普賢講堂
7月16日	19:00-21:00	佛法在後現代的意義	以悉達多的原創思想為探討中心	哈佛大學
7月24日~7月29日		正覺五日禪	美國 中道禪覺營: 只錄取全程五天參與者， 不得早退及提前離營	距紐約市約 40 分鐘
7月29日~8月3日		正覺五日禪		

136-31 41st Ave Flushing, NY 11355 電話: 1-718-666-9540 Fax: 1-718-445-2562

以上活動報名網址: http://www.arahant-usa.org 報名時間: 2011 年 6 月 30 日，以前報名